

**VIE**  
**OBLATE**  
**LIFE**

**Autrefois / Formerly ÉTUDES OBLATES**

**TOME TRENTE-TROISIÈME**  
**VOLUME THIRTY THREE**

**JUIN / JUNE 1974**

**OTTAWA**

# SOMMAIRE TABLE OF CONTENTS

## United States and Foreign Missions

Frederick Sackett

*American Oblates and Missions ""ad gentes"*

William Reinhard

*General Observations from a Latin American Point of View*

*Suggestions from Denmark*

Augustine Petru

Leo Guilmette

*Suggestions from Mexico*

Richard Bonang

*Suggestions from Japan*

William Reinhard

*Suggestions from Peru*

William Reinhard

*Persons and Groups who might further the North-South Dialogue*

Gaston Carrière

*Les évêques oblates de l'Ouest canadien et les Ruthènes*

*(1893-1903) I*

Michael Molloy

Cuthbert Billman

*The Oblate Mission in Hong Kong*

Charles Banks

*Mary and Oblates Today*

# American Oblates and Missions "ad gentes"

## Introduction

The Word became fully man in order to save them, to unite mankind, to preach the good news, to free captives, to proclaim the kingdom. Jesus' redemptive mission was to free men to maximize their human growth potential. This humanization of people is what is meant by the "transformation of all things in Christ". Christ fulfilled his mission by:

1. proclaiming the kingdom (kerygma)
2. embodying the kingdom in Himself and in fellowship with others (koinonia)
3. ushering in and facilitating the kingdom by his ministry of service (diakonia) .

The pilgrim Church is missionary by her very nature, since it is from the mission of the Son and the mission of the Holy Spirit that she draws her origin, in accordance with the decree of God the Father (AG 2) . Missionary activity is not only a mandate of Christ, but an exigency of being Christian, a responsibility involving the whole Church.

The Church's service ministry is as essential a part of its mission as preaching and worship. There is a tendency to separate faith from our social, professional, political and cultural activities. This is one of the most serious errors of our age (GS 43) . Christians are called to work side by side with all men of good will to build a world in which fully liberated persons can live in genuinely free societies. This ministry of service implies the responsibility to allocate our resources — financial, cultural, personnel — in those areas where we perceive that the kingdom of God is most in crisis.

Religious communities are called to share the same mission as Jesus and the Church. The Oblate Congregation's service to the urgent needs of people is a microcosm of the Church's mission to the world.

Five criteria can help our self understanding as Oblates :

### 1. **Missionary**

The Oblate is sent with Christ and bears the gospel of Christ, but he finds Christ in the people he serves, in the situation he lives, in the culture he strives

to identify with, in history which reveals to him its Lord already present. He epitomizes the trait of the pilgrim Church: ready to move on when others are able to do the work he initiated or built up, he pioneers new projects, champions new ways of dealing with old problems. Every country is home, the changing world a challenge, mankind his brother.

## **2. To Evangelize**

The Oblate bears the good news of God's personal love for all men, and for the whole man. The kerygma is not only announced, but lived and shared in the promotion of man's total development as a human person. He lives and promotes the Medellin method of conscientization, i.e. he learns to perceive social, cultural, economic and political contradictions, and leaves nothing undone that might achieve their elimination.

## **3. The Poor**

The Oblate has a special preference for the economically poor. He absents himself from no area of life where the need of men can be meaningfully responded to, where the poor can be relieved, where their destiny is involved, struggling with them for their rights and dignity. He is not content with alleviating poverty, but works to eliminate its causes. In developed countries, and among the affluent, he tries to sensitize people to the needs of the poor, and conscientize them in their responsibilities to work for the poor. Like Jesus, he dedicates his life to comfort the disturbed and to disturb the comfortable.

## **4. According to the Urgencies of the Church in the World**

In this task the Oblate works in close cooperation with the local Church, other denominations, political and governmental agencies, and all men of good will to promote the humanization process of maximizing man's potential to grow to the fullness of stature.

## **5. In Apostolic Communities**

Prizing community himself, the Oblate will develop lay leadership, collegial involvement and co-responsibility, evoking from those he serves a mature and generous response to the challenge of their vocation.

## **How do we in the U.S. understand Missions?**

1. The primary objective of the Region is evangelization and development. Our work is principally among the economically poor, promoting the liberation of the whole man, seeking out the greatest needs of the Church

and responding to them.

2. The work of evangelization, to a great degree, is fostered through the traditional sacramental and parochial ministry. There exists a great desire to minister to all people, and not only to the normal church-goers. though admittedly there exists a great awareness that this is not completely successful.

3. The five criteria mentioned above have served in choosing new work and relinquishing other work.

4. Those entering new ministries should receive a vote of confidence in their work.

5. The provinces of the Region strongly favor sending personnel to foreign missions.

6. There is dissatisfaction with the slowness to adopt modern methods provided by sociology, business management, communications, etc.: a lack of up-to-dateness in theology, the changing Church, the development of modern skills for the missionary; a hesitation to use the team approach, sharing and developing lay leadership; a lack of cooperation with others on common programs.

It is evident that some traditional approaches are not producing the results of former times. In this age of the changing Church and the changing world, new approaches and experimentation are imperative if we are to remain truly missionary.

7. The Region accepts the obligation to the world-wide problem concerning the poor, both in providing men and finances for the missions.

Due to the uncertainties of the times, lack of proper use of personnel, the changing work and the present commitments to mission areas, the Region sees a stabilization of these activities. An increase is not ruled out, but depends upon an increase of personnel or diminishing of apostolic activities in the home province.

8. New apostolic functions. In Mexico, a program of lay deacons is now being promoted. The use of the diaconate for qualified Oblate Brothers and laymen is proposed in Haiti, as well as better use of qualified Sisters and laymen in team ministry. The formation of lay apostoles should have priority over building.

9. The Congregation owes the men in formation concrete guidelines clearly stating our missionary objectives. Those destined for foreign missions

should be notified some two years in advance so as to prepare themselves adequately. This especially applies to seminarians.

10. Permanent obediences to the foreign missions, with no hope of returning to the home province, are not desirable. The alien culture is too much of an unknown to demand a prior total commitment on the part of the new missionary.

Although orientation prior to beginning missionary activities is deemed necessary, it is felt that the missionary can learn "only

on the spot" whether he can sufficiently adapt to the mentality, culture, language, etc. of his new country. On the other hand, the mission community itself needs to judge the missionary "in action", to tell whether he is proving to be an asset to the mission program. Orientation in the mission is deemed important.

The missionary should be able to remain in the mission as long as he desires and is capable of doing efficient work there.

11. After a period of time spent in the foreign mission, the missionaries are given the opportunity to change their commitment and return to the home province, whenever circumstances or personal reasons make such a change desirable.

12. A shortage of personnel has direct consequences on the man-power available to the missions. The Region feels that individual wishes should be honored in regard to the assignment to foreign missions whenever possible.

The Region has always given high priority to the work in the missions. No drastic change in this policy is foreseen. Only critical needs of the home province and the desires of the personnel will affect this priority. The Western Province feels that the priority will be to the poor, rather than to the missions as such.

### **MISSION APOSTOLATE (in Mexico)**

13. The Oblate must provide leadership in adult education, and work to "liberate" the whole man through social reform and advances. There just be an appreciation and deep respect for the culture, traditions and faith of the people.

14. Though valuing the sacramental life, great emphasis must be placed on evangelization, experimenting with different programs. One cannot impose

one's culture or faith, but be capable of building upon the culture and faith of the people to be evangelized.

15. Team ministry is essential: work with trained laity, Sisters, and Oblate Brothers. Through effective formation of lay leaders it is hoped that the stage will be set for vocations to raise

from the Christian community. Better utilization of personnel in effective programs of evangelization is more essential at the moment than simply increasing their numbers.

16. There can never be enough priests (in Mexico) . But numbers will not solve the problem entirely. We must have priests who can read the signs of times, be prophets of their times in answering the urgent needs of the Church with the most effective and lasting apostolic approach.

### **How can the U.S. Provinces become more aware of Missions "ad gentes"**

**I.** Revise our missionary priorities at the province level in a Congress, or Extraordinary Council. The Chapter of 1972 set out principles regarding our Missionary Outlook which must now be complemented throughout the Congregation.

1. We must *question our presence within the Church.*

We can no longer presume that the present organization of our communities and our missionary presence correspond to the needs of our day. There must be an objective re-evaluation of our missionary activity and a courageous acceptance of the consequences, especially of the need to develop new apostolates.

2. We must *question our presence within the general mission of the Church.*

The mission of the Church is vastly different from the great missionary impetus of the past one hundred years. New Churches are emerging almost everywhere. A changed mission theology is causing us to ask what our goals should be. Our action should be more of a pluralistic response to the varied needs of the people we serve. Wherever possible we should work in harmony with other religious groups and developmental agencies in providing the technical and professional help needed, especially by the emerging Churches. Perhaps our greatest service is to communicate a deep awareness of the basically missionary character of the Church.

3. We must *question our presence within the structure of the Church.*

In many areas, the present structure of the Church gives us ample opportunity to fully exercise our missionary zeal. In areas where this is not so however, we cannot be content to labor within a Church structure which does not reach many of those who are in most urgent need. In such circumstances our service to the Church compels us to find new expression for the Church's missionary action. This zeal may set upon paths which others do not follow. We must be the forward edge of the Christian community's endeavors to find effective means of revealing Christ to a world which needs His love.

#### 4. *Missions "ad gentes"*

We remain sensitive to the truth that "the worst form of poverty ... is not to know Christ and that today two-thirds of the world's population still awaits the first proclamation of the good news of salvation" (Miss. Outlook 15b) . Over the past 150 years, the Congregation's service has been above all in the missions "ad gentes". We believe we have an historic responsibility to keep alive and to modernize the Church's missionary thrust. We simply cannot close in upon ourselves and become preoccupied with our own needs, nor with the real local needs we see in such abundance around us.

Our missionary thrust of the future must pay particular attention to quality vocations and the distribution of personnel. Continuing formation is a necessity because of changed missionary perspectives. The proper development of the local Church demands a degree of permanence and commitment; there is nevertheless, room also for a variety of missionary commitments of temporary nature. Interchange of personnel within a Region rather than return of missionaries to Provinces of origin is preferred. Every effort should be made to provide suitable apostolic and missionary work for Oblates who are no longer capable of full-time service.

**II.** Young Oblates are the missionary hope of the future. They respond to authenticity and credibility. Formation in most of our theologates is pastoral, rather than mission oriented.

Preparation of missionaries includes :

1. Pre-service preparation (during years of theology) :

- missiology
- culture, history of mission area
- linguistics (skills of language acquisition) and rudiments of the language to be learned



- training in personal relationships to be ready for cross-cultural adjustment.
- 2. In-service preparation (in the mission country) : —  
orientation  
— development of language skills
- 3. Continuing education, especially during first furlough.

**III.** Intercommunity centers for missionary preparation exist both in the United States, and in foreign countries. A greater utilization of these study centers might be most beneficial to our young missionaries.

## **How can the U.S. Provinces really share in the missions? What avenues are open to us besides men and money?**

### **I. Creative Research**

1. Develop some talented Oblates as missiologists.
2. A "Mission Institute" for the U.S. is projected. It would help to bring priests and bishops together to deepen and exchange views concerning the theology of mission and reinforce other efforts to have mission seen as a two-way street, a communion of Churches (NCR, Apr. 6, 1973, p. 20). Join in this effort.

### **II. Influence attitudes in the United States**

1. Become more deeply involved in feeding back to the Church and people of the U.S. the knowledge and wisdom acquired in our missions. These situations are often part of larger issues of international justice and peace. Most people in the U.S. are unaware of the situation of poverty and oppression that exists in the Third World.

2. Inform and challenge the Church in the U.S. There is tremendous benefit to be gained from pastoral and theological interchange between the sending and the receiving Church. There are grave injustices which people cannot correct by themselves and which are strongly influenced by international forces. The richer industrialized nations get relatively richer, often at the expense of the poorer nations. The gap grows even more unjustly and dangerously wider. The causes of inequality must be sought out and corrected. It is precisely as missionaries working in many other nations that

we can make a specific contribution based on our experience shared with other local Churches, other cultures, other nations.

### **III. Creative Approaches to Ministry**

Active support for those Oblates who choose a lifestyle closer to that of the people among whom they work.

Every encouragement to those who are working to build up basic Christian communities, marrying the spiritual or prayer aspect of life and the faith articulation of this with the practical living of everyday life. We are richer or poorer depending on how we work out the problems of living together as convinced Christians. Within such communities, one of the main problems is that of spiritual leadership. In many cases there are very few priests to service the needs of these communities.

There is a trend toward not only encouraging but actively promoting the emergence of indigenous lay leadership. Many feel that the ordination of such lay leaders is a desired goal to be pursued by our official leadership.

Incorporate lay missionaries into mission work. They would not be in vows. They could be single or married. They would be associate members cooperating in the mission effort. Their commitment would normally be of a limited nature. Such lay missionaries could be either from the U.S. or from the mission area itself.

The key to the renewed ministry is the realization that the missionary goes primarily to learn, and that he gets more than he gives. He has to find out what are the needs of the people, including their religious needs, as part of a total culture, and then learn from the people the way and extent to which he can help them to satisfy those needs by a Christianity adapted by them to their ways of living and thinking.

The Church is fulfilling the highest priority in missionary activity simply by raising the sign of salvation in the world through Christian witness. This can serve as a guide to the selection and planning of mission work. Making or making over Christian communities into true signs of salvation should have priority in time over the administration of the sacraments and the celebration of the Eucharist. The sacramental life of the community should grow out of its practical commitment to the service of men.

FREDERICK SACKETT, O.M.I.  
*San Antonio, Texas*

## Résumé

Le document du P. Sackett *Les Oblats américains et les missions à l'étranger* propose une série de principes pour orienter l'effort missionnaire des Oblats des États-Unis.

L'activité missionnaire de l'Église n'est pas uniquement le résultat d'un commandement du Christ, elle est aussi une exigence fondamentale de la condition de chrétien. On ne saurait d'ailleurs séparer chez ce dernier la vie de foi des autres activités sociales, culturelles ou politiques.

Cinq principes doivent guider l'action missionnaire de l'Oblat:

1. L'Oblat comme missionnaire apporte l'Évangile du Christ, mais il doit en même temps s'efforcer de trouver le Christ dans ses frères, parmi les gens qu'il vient servir. A l'image de l'Église pèlerine, il est prêt à aller ouvrir de nouveaux champs d'apostolat lorsque d'autres sont capables d'assurer la continuité de l'œuvre établie.

2. L'évangélisation apporte la bonne nouvelle de l'amour de Dieu pour *tous* les hommes et pour l'homme *tout entier*. Le kérygme doit être plus qu'une annonce; il faut qu'il soit aussi vie et partage dans le développement intégral de la personnalité humaine.

3. L'Oblat marque une préférence pour les pauvres. Il sera présent à tous les aspects de la vie du pauvre et partagera sa lutte dans la reconnaissance de ses droits et de sa dignité. Il sensibilisera les gens aux besoins des pauvres, cherchera à les éveiller aux injustices commises et à les rendre conscients de leur responsabilité.

4. L'Oblat travaille en équipe avec l'Église locale, les frères séparés, les agences gouvernementales ou privées, tous les hommes de bonne volonté, dans leur effort pour promouvoir le développement intégral de l'homme dans un monde plus humain.

5. L'Oblat exerce son action au sein de communautés apostoliques. Non seulement dans sa propre communauté religieuse, mais par engagement personnel et partage de responsabilités au sein d'autres groupes communautaires.

Les temps ont changé et les méthodes anciennes ont perdu de leur efficacité. Il est aujourd'hui nécessaire de prévoir de nouveaux modes d'approche pour notre activité missionnaire. Il reste pour cela des obstacles à surmonter: une théologie souvent dépassée, une réticence au travail en commun, une absence d'unité et de programmes communs d'action, un manque de confiance envers l'apostolat laïque, etc. La formation de dirigeants laïcs doit avoir priorité sur la construction des édifices. Il faut songer à donner à nos missionnaires une formation sérieuse et prévoir pour eux une période d'adaptation à la [mentalité](#), la culture et la langue de leur pays d'adoption. De son côté, la communauté missionnaire doit pouvoir juger si le nouveau-venu s'intègre bien dans le milieu et constitue pour l'équipe un apport positif.

Il est important que les provinces oblates américaines revisent les priorités de leur action missionnaire

1. Notre activité et notre présence missionnaire correspondent-elles aux besoins actuels?
2. Quelle est la valeur réelle de notre apport missionnaire à la mission générale de l'Église aujourd'hui et tout particulièrement aux Églises naissantes des pays de mission?
3. Notre action missionnaire s'exerce-t-elle trop dans le cadre des institutions traditionnelles?
4. Évaluation de notre effort missionnaire. Partage de notre personnel entre les États-Unis et les pays étrangers. Préparation lointaine et immédiate des jeunes Oblats. Participation à des centres inter-communautaires de préparation au travail missionnaire.

Notre effort missionnaire implique aussi des relations entre les Oblats des territoires de mission et ceux qui travaillent dans l'Église d'ici. Nécessité de former quelques spécialistes en missiologie, de savoir profiter de l'expérience acquise en missions pour sensibiliser nos gens aux problèmes de développement du Tiers Monde, d'intéresser certains laïcs à notre travail à l'étranger et de pouvoir éventuellement les intégrer temporairement à certaines de nos activités.

L'établissement de véritables communautés chrétiennes précède chronologiquement l'administration des sacrements et la célébration de l'Eucharistie. La vie sacramentaire de la communauté aura d'autant plus de valeur qu'elle naîtra de son engagement au service des hommes. (*P.N.*)

## **General Observations from a Latin American Point of View**

In line with the orientations of Vatican II and the 1972 Chapter ( especially Missionary Outlook, part 3 ) , Oblates in Latin America today are striving to live their missionary, priestly and religious renewal in closer contact with the people and the problems that surround them.

We feel a certain tension — which can be wholesome — between the need for a deeper spiritual life and the time necessary to cultivate it; and at the same time the need to identify more closely with the people, especially the poor.

The tendency among some is to move toward a rather dis-incarnate spirituality, one which tends to separate them from the world and remove them from a sense of responsibility and commitment to the present world with all its tensions and ambiguities. For example, some who have entered the charismatic renewal here as well as in the U.S. would almost give the impression they are returning to a "fuga mundi" spirituality — the exact opposite of the true meaning of Pentecost.

On the other hand, these are some who have almost totally identified themselves with the poor in their struggle for liberation. Of these, a good number have been led to the conclusion that they could not be coherent with themselves, their consciences and their cause by remaining within the ministerial priesthood. In Chile especially, we have lost some of our most dedicated men.

What does all this mean with respect to the topic under discussion? Simply that it is not the time for clear definitions, precise formulations, neat solutions. We do not have them to give; nor should anyone expect them of us.

The deepest and most far-reaching reality of our times is the fact of CHANGE — call it what you will: development, evolution, revolution. The question is not: "Do I like it?". Like it or not, I have to live with it, adapt to it, attempt to impregnate it with the seed of the gospel, so that its force will work for the genuine liberation and salvation of men in society.

There are two constituent elements in this basic reality : the cultural (values, mentalities, etc.) and the structural (social, economic, political, ecclesial organizations) . Action on both fronts is indispensable to promote

the desired change and to transform mentalities and value systems. From all appearances, we are historically at the beginning of one of the most profound cultural revolutions that man has yet faced. What does it all mean, to the Church, the mission, the Oblates, each region, each Province, each man?

No one can respond completely. But one thing seems clear, as we can gather from *Octogesima Adveniens* and other official documents: it is no longer sufficient to recall principles, spout out good intentions, pinpoint injustices or even make prophetic outcries. All these have had and will continue to have a ring of unreality about them, if they are not accompanied in each person by a more vital awareness of his own responsibilities and by more effective action (par. 48). The time has come for ACTION.

Our libraries are well stocked by this time with plenty of books, articles and documents on renewal. The question is: "Am I ready and willing to take the chances implied in change? Are we as a group, a Province, a Region, willing to do the same? With all due preparation, study, revision and respect for those who find this difficult or even impossible. But are we ready to make the moves demanded by our times?"

More concretely, in Latin America as elsewhere, this means going beyond progressive-sounding formulas, slogans, jargon (such as conscientization, liberation, participation, integral development, shared responsibility, etc.) . It means actually moving in the direction where these words can become reality.

Paulo Freire himself has recently written on the "demystification of conscientization", due to the fact that many so-called liberals who make a fetish of the term are afraid to enter the process. Many who "talk a good game" on the missions are still profoundly paternalistic.

More and more people in the Third World, especially some of our more intelligent and aware lay leaders, are beginning to ask us: "Do you really trust us, as persons, as ministers of the Word, as evangelizers and builders of community?" We have told them that we do, but evidently our actions betray us. One of the hardest things for us to overcome is our subliminal and subconscious attitude of cultural superiority.

For many Latin Americans, the most perplexing issue at the present time is the relationship between their own development and the various super powers, specifically between their own nascent economies and U.S. participation in these same economies. It used to be almost an article of faith for them (and still is for North Americans) that U.S. capital and know-how were indispensable in the development process. The hitch is that in recent

years it has become increasingly more evident that wherever Ü.S. capital is given the freedom of decision (which it insists is necessary for its greatest effectiveness) , it concentrates on producing luxury goods for the minority who are already in the "money economy", while the large and ever growing majority of poor in the "subsistence economy" experiences no trickledown effect whatever. The gap between the two economies grows wider. Social tension mounts. A progressively larger part of the national effort has to be allocated to the economically unproductive task of maintaining public order. The export of profits and royalties on technology, together with the ever heavier payment of foreign loans (Brazil owes over \$10 billion now!) leads to a hopeless imbalance of foreign trade. The rich countries (both capitalist and communist or socialist) continue to claim that they are trying to help the poor countries catch up, but once again their actions belie their words. (See: "The U.S. as Others See Üs" by Gary MacEoin in *The Lamp*, oct. 1972, p. 4-5) .

This cultural and structural dependence of the "poor" on the "rich" has to be overcome before all men can call each other brothers and sit down to the same table in peace, in a word, before the Kingdom of God can come in fullness. To fulfill her mission then, the Church must be present in a meaningful way wherever the vital action is taking place.

Latin America may be "behind" in many areas of human activity, but it seems that in certain ecclesial lines it is proving to be a kind of testing ground. I am thinking of areas such as ministries (lay and priestly) , collegiality and co-responsibility, transformation of traditional structures (such as diocese and parish) into dynamic entities (as pastoral zones, sectors, and neighborhood ecclesial communities) . We see in these shifts of emphasis a definite move toward democratizing the creative process of evangelization and conscientization by putting into the hands of the people the means of their own liberation, conversion and maturation.

This may sound like a new jargon; maybe some of it is. But in fact we see and are encouraging the people to preach the gospel to each other, or organize their own projects, to make their own pastoral decisions in community — all signs of a growing maturity of our part as well as on theirs, because just a few years ago we would have been afraid to do it.

The Bible Circles and small group reflections of the past few years are beginning to bear fruit as these people, most of them from the poor working class, begin to assume more responsibility within their local Christian communities. We have a long way to go; we realize we are just taking the first few shaky steps with our people. But we feel pretty confident that we are on the right track. Even though we will make our mistakes (again, with the

people) and are making them, it is this very freedom to take chances and make mistakes that is essential for these small communities to grow and mature. We feel that it is this freedom from cultural and structural dependence (mainly on the U.S., Canada and Europe) that will stimulate in them a more critical awareness of their own reality, a broader view of society, a more open attitude toward life — all factors which should result in deeper motivation toward genuine self-help.

Synthesizing, we see a whole new direction in missionary activity beginning to take shape; one which is a radical break with that of the past 400 years. Ever since the age of the discoveries missionaries have transferred a North Atlantic church model to Africa, Asia and Latin America. For the past several decades we have questioned the validity of such a transfer.

But it seems that with but a few scattered exceptions we have only begun to act differently in the past few years. Since 1970, or perhaps a bit earlier, missionaries in increasing numbers have begun to act on these principles, have begun listening more seriously to the voices of the poor and oppressed, have begun to trust the people enough to let them make the decisions that will shape their destiny. Again, this may sound dramatic, futuristic, or jargonese. The important thing is, it is beginning to happen. And we feel it essential that North American and European communities — both civil and ecclesial — let it happen, even if these decisions and directions may be totally different than those taken in the northern hemisphere.

WILLIAM REINHARD, OM.I.  
*Sao Paulo, Brazil*

## Résumé

Dans ses *Observations*, le P. Reinhard met d'abord en garde contre une double tendance. Celle d'une spiritualité presque désincarnée, manifestée parfois dans le mouvement charismatique, qui tend à une séparation du monde en refusant des responsabilités ou des engagements personnels. En somme, une négation du véritable esprit de la Pentecôte. L'autre tendance consiste à s'identifier complètement avec le monde des pauvres dans leur lutte pour la libération. Il en est souvent résulté pour certains Oblats qu'un tel engagement était incompatible avec le sacerdoce ministériel.

Ces deux tendances montrent à quel point il est difficile, pour ne pas dire impossible, de donner actuellement des définitions claires ou d'établir des lignes d'action bien définies.

Il faut accepter la notion de changement comme un élément essentiel du monde



actuel. Acceptons-nous cette notion comme individu, comme groupe, comme province, comme région? Le temps n'est plus de se poser la question si l'on aime cela, mais, que l'on aime ou pas le changement, de pouvoir vivre dans un monde en évolution, de s'y adapter, de chercher à l'imprégner de la semence de l'Évangile. Il ne suffit plus de rappeler les principes, d'exprimer ses bonnes intentions, de dévoiler les injustices ou de prophétiser à haute voix. Il nous faut *agir!*

L'activité missionnaire de l'Église prend actuellement une direction nouvelle, en rupture avec celle des quatre derniers siècles. Depuis l'âge des découvertes, on a cherché à transplanter en Afrique, en Asie ou en Amérique du Sud une église de type européen ou nord-américain. Depuis quelques dizaines d'années, on a remis en question très sérieusement la validité de nos modes d'évangélisation. Depuis quelques années, des missionnaires en nombre croissant ont commencé à faire confiance aux peuples qu'ils évangélisent pour leur laisser prendre en main leur propre destin et établir l'Église au sein de leur propre culture. (P.N.)

## Suggestions

### DENMARK

Points not brought out in the draft document, or which could be emphasized.

#### **Regarding personnel**

1. We Americans bring a great deal of enthusiasm, efficiency, and generosity with us to the missions. But we also bring some of our *weaker points*, such as a tendency to be superficial regarding theory and sometimes overpowering in our manner. Our work can at times suffer under the antipathy felt towards Americans.

2. We definitely need one or two *specialists in missiology* on both the theoretical and the practical levels in the States, men available to the home provinces and to the missions.

3. Where convenient there should be the possibility of an *interchange of Oblate personnel*, even temporary visits, etc. This latter should not however place a burden on the local missionary so that he spends weeks entertaining, making meals, etc.

4. Setting up of missions staffed by missionaries from *different cultural milieux* in the same house has the advantage of reflecting different attitudes towards Jesus Christ, but it can very easily be difficult on the missionaries who have to adapt not only to a local culture, but then also to one

another's cultures as well.

5. Regarding *leadership* in the missions. It is extremely important that a missionary grouping's leader have vision and be able to help clarify goals and coordinate personnel. There should be some form of specialized training for those selected to roles of leadership in the missionary situations. Perhaps the courses should be mandatory.

6. There is a need for some *specialization* and *division of labor* in missionary situations. There are so many things to consider, and missionaries are ordinary people.

7. Missionaries should be encouraged to take *sabbaticals* of perhaps six months. But these should not be simply "rest and recuperation" periods. Good emphasis on renewal in prayer life, in studies, in community.

The problem is, how to ensure this. Perhaps having a program, or possibilities, already available somewhere in the U.S. would help. It is hard for a man to come back and organize his whole thing by himself. Most will need guidance.

#### Regarding the Missions

1. There is a growing world *youth culture*. It should seem natural to build on this in training young men and women for the missions. Travel is connatural today, so one can hope for a renewed interest in the missions "ad gentes".

2. *New problems* face us in the missions today: foreign workers, over-population in relation to the present means of production and desired quality of life, nationalism, etc.

3. One has to be careful *not to overextend* missionary activities in a given mission. It would render the mission ineffective and kill the men.

4. *Missionary adaptation*. The question is quite complex. Before, we simply brought our own culture with us. Then, in the 1960's we emphasized adapting to the people, to their thought patterns, values, attitudes and material way of living. But today a more sophisticated form of adaptation is called for, one which stresses adapting oneself to a local culture without however trying to completely suppress our own personal identities and personal histories. Likewise it is necessary to adapt to a given culture *critically*, without taking all one finds as good and to be emulated and incorporated into our personal Christian lives.

We are faced with the unsolved question of the relationship between the so-called spiritual and material aspects of the missionary's work. Root-wise a Christological question, it is a problem plaguing missionaries for some years now. One thing is certain; on the practical level extreme of exclusivist solutions will not work. If the Christian missionary loses himself in the purely material progress of a people or a community, he often

ends in frustration. He lacks resources and training, and is not fully living up to his charismatic calling. The missionary should not see himself as a replacement for UNESCO, etc. On the other hand, if he simply goes around preaching the coming of Christ without expressing that message of love in his life, he can literally let the people starve and fail to witness to God's love. Somehow the two aspects must be kept together, as Jesus Christ is one and yet both God and man.

Leaving aside a strictly theoretical solution, it could be said that the missionary must preach Christ's coming by word and action. And this, within the framework of a Christian intentionality.

DALE SCHLITT, O.M.I.  
*Copenhagen, Denmark*

## MEXICO

1. We would like to see the American provinces put more effort into *educating our people* about the missions, their nature, their demands on every believer, the situation of real oppression that exists in the world today and what can be done in the States to change it, the possibility of actual work in the missions, etc. We have to bring our people to feel a real urgency to participate in preaching the good news to all men.

2. *Adopt a Mission.* This felt urgency in "spreading the good news" has to be given concrete outlets. This is where we may have failed the most. Perhaps we have not found creative ways of sharing in the mission of the Church because we are not really convinced ourselves.

The idea of each parish "adopting" a mission, entering into a brother-to-brother relationship with a fellow community of faith in another land, has met with little response. Until our Oblate parishes and their people rally sacrifice for the missions, we can be sure we have not gotten the message across. If we really mean it, it's got to hurt to be a missionary in the Church.

3. *Our own mission support.* And what about our Oblate communities?

Are they really hurting to support the missions? Are they giving the example to their people?

(Item: Priest Senate in Albany, N.Y., passed resolution that priests in diocese tithe themselves, share a portion of their monthly income with priests in less affluent countries, for a renewable period. *Crux*, June 1, 1973) .

4. *Team ministry*. We think it is important to prepare for team ministry with nuns and lay people. It is the only way to go in the missions. Most of our men are not prepared to work in this way.

5. *Indigenous lay catechists*. We are convinced that our program of training indigenous lay catechists, who in turn will be trained to become future deacons and even be ordained priests is very necessary. This in no way rules out the presence of the celibate clergy in its revised role as director animator of these people and leaders.

Our lay missionary program is just beginning. We are most encouraged by the response of the laity. They are anxious to move. We have a few guidelines as to their "incorporation" into our mission work:

- a) We do not wish to form a secular institute, or something similar.
- b) We do hope to form a community spirit among the entire group, with small groups of five or six to work together, who will form a community spirit among themselves.
- c) Each individual is encouraged to discover his greatest personal contribution to the mission and give that. We do not necessarily expect them to help us with existing social programs, if they have other talents they would like to use. We give them complete liberty in this matter.
- d) Our mission field includes all of our Mexico commitments, both in the city as well as in the Isthmus.
- e) We wish to train them in such a way that they will be able to function without the direct intervention and supervision of the priest of the area. We do not wish to overload the present occupations of the priest, yet we will make sure that there is a common goal in the development of the local community, both as regards the work of the priest and his catechists, as well as the missionary lay group.
- f) We intend to make use of local spiritual programs for the spiritual development of the laity. Several retreat houses provide this.

AUGUSTINE PETRU, O.M.I.  
*Mexico City, Mexico*

LEO GUILMETTE, O.M.I.  
*Salina Cruz, Mexico*

## **JAPAN**

1. *Awareness of Missions.* Oblates who have worked in mission areas anxiously inquire about the Church in Japan, they ask the "right" questions, they penetrate right to the core of Japanese culture and the work of the Oblates. With them we find an immediate rapport. Because most American Oblates have not had this same experience, it is difficult to create in them a real awareness of the Mission.

We suggest a sabbatical for Oblates interested in living for a short time in the Missions. Not a vacation; rather an opportunity to read and to reflect upon the Church as Mission and to observe at first hand peoples among whom their fellow Oblates work. Some mission areas can use men effectively for limited periods of time. American Oblates should be encouraged to accept such opportunities.

2. *Opinions about the Missions.* It is difficult to summarize the varying opinions which we have heard concerning the Missions. The most common opinion is that Missions are merely "foreign countries". This type of thinking is usually accompanied by a feeling of superiority toward everything which is non-American. The image of the Missions as "exotic" is slowly disappearing with the presentation of TV documentaries, depicting industrial pollution, as well as other social problems. Younger American Oblates think the Missions are areas where we are meddling and complicating the lives and cultures of people. This latter thinking seems to be a reaction against American overseas military and political policies.

— Mr. Allan MacDougall, a Canadian sociologist and media expert with years of film making experience for the National Film Board of Canada and working in the same field in Latin American for the past 12 years.

— Dr. Ricardo Subiria Carillo, a young physician from Lima who at present is director of the National Center for the Training and Development of the Family, and who will be the one responsible for the RELI project.

Each of these men brings to the project a wealth of personal experience

and a common desire to put into the hands of the poor the means of their own conscientization and evangelization.

RELI produces video-tapes of actual situations in the "barriadas". They are then used immediately with the same individuals who took part in the production. Seeing themselves for the first time in their miserable conditions, a process of profound consciousness raising takes place. They become eager to work with others to alleviate and ameliorate their condition.

The second step is to forward the most dramatic tape material to the United States and Canada. The tapes are to be produced in suitable quantity at the video laboratory of OCSW in San Antonio. The tapes will be used in other countries in Latin America, and in the U.S. after an English track has been dubbed in. There will be a nominal charge of \$10 for the tapes. It is hoped that they will be used in schools, parishes, reflection groups, seminaries and by local TV studios that are open to video-tape material. The overall effect of the program is to make the United States more sensitive to the real problems of the Third World.

This project richly deserves your support as an exciting new type of pilot project which, though limited now to Lima and vicinity, may well have far-reaching effects in Latin America or even in the entire Third World in years to come. The originality of the project lies in its ingenious way of "putting it all together" to further the Church's (and the Oblates') mission to liberate and evangelize the poor. In this it makes concrete much of what was said in the 1972 Chapter and is contained in "Missionary Outlook" (e.g. nos. 3-5, as a response to the cries of the people of the Third World for an integral development and a total

liberation from oppressive structures and imported cultures; no. 9, in respecting the pluralism of our mission which has to be lived out according to local needs and demands; nos. 11 and 17b, which encourage prudential risk taking and evaluated experimentation; no. 15, which get at the causes of poverty, misery, marginalization in order to promote the genuine cultural values and personal dignity of the poor with whom we work). The project also corresponds very well with much of what is contained in your own working paper "American Oblates and Missions ad gentes".

The project has been launched with borrowed equipment. This can be utilized only for a limited period. The group needs funding to buy hardware, and tapes, and set up a small production studio. It should be noted that St. Peter's Province in Canada has already allocated \$5,000. to the project. Several other entities and agencies have also been asked for help (Misereor,

Adveniat) . A request is made of our United States Provinces to give them some help. Perhaps individual parishes could make a contribution of \$100. — \$200. — \$500. — \$1,000. It is foreseen that help is needed only for the first few years. Mr. MacDougall, the technician of the organizing team, assured that once the capital investments have been made and once the films and tapes begin circulating, the project will soon become self-supporting. When pressed to define his terms, he replied "within three years".

This seems an opportunity for the five American Provinces to become more actively involved in vital missionary dialogue and collaboration, at the very time when the need for this is being felt most acutely. Even though none of the U.S. Provinces has a commitment to Peru, it seems that this particular project has all the capabilities for being applied in areas where we are committed, eg. in Sao Paulo, Recife, Mexico, Haiti, etc. This is a pioneer effort in Latin America. But the identical technique has already proved itself through use in the slums in Puerto Rican sections of New York, and in Black sectors, as well as in Washington, D.C. and in Boston and other cities. If successful in Peru, the project will have a positive influence in the other countries of Latin America, even before any attempt at direct application. The RELI experience will be of tremendous value for us in the near future.

WILLIAM REINHARD, O.M.I.

## **Persons and Groups who might further the North-South Dialogue**

- 1) **USCC** — 1301 Mass. Ave. N.W., Wash., D.C.  
Bro. Ricardo Kerresey, C.F.X. Director  
of Adult Education
- 2) **Latin American Bureau** — 1430 K St., N.W., Wash., D.C.  
Fr. Frederick McGuire, C.M.  
Director of LAB  
Mr. Dan Griffin  
Staff worker, reporter for Washington Post Fr. James  
Editor of LADOC, an informative bulletin
- 3) **Justice and Peace Commission** (Detroit)  
Twenty members made an extended visit to South America. Their  
composite report would provide an excellent basis for raising the  
level of awareness of U.S. Catholics.  
Contacts:  
Bishop Schoenherr  
Fr. Joseph Schemuller  
Sr. Margaret Zacharias  
7625 Westwood, Detroit, 58228
- 4) **National Council of Churches** — 475 Riverside Dr., N.Y.  
Mr. William Wipfler  
Director of Latin America Section  
Mr. John H. Sinclair  
Secretary for Lat. Am. Commission on Ecumenical  
Mission and Relations of United Presbyterian Church.
- 5) The Center of Concern — 3700 13th St. N.E., Wash., D.C.



Fr. William Ryan, S.J., Director

Fr. Peter Henriot, S.J., staff member

Fr. William Callahan, S.J., staff member

## **6) The Center for the Study of Social Change & Development**

(Cambridge, Mass., right at Harvard Square) Mr. Denis Goulet, staff member

Research on ethics of development & liberation Mr. James Lamb, Director

Specialist on Latin America

Mr. Paulo Freire, associate staff member

Developed method of conscientization

## **7) Mexican-American Cultural Center (San Antonio)**

### **8) Oblate Centers**

Fr. Brian Wallace, video tapes in Spanish. He has films on the Comas experience in Peru which were shown at Notre Dame University for the charismatic renewal conference, 1973. OCSW, San Antonio.

Fr. Harry Winter, member of various groups both ecumenical and Oblate. He is interested in role of First World (dominating countries) vis-a-vis the Third World.

Fr. Al Svobodny, specialist in communications through the ASCC, he is a key man to contact for disseminating ideas in a process of consciousness raising with the U.S. provinces as well as outside.

Fr. Don Bargaen, active in Nat. Fed. of Priests Senates. Very interested in our whole problem.

### **9) Maryknoll Publications and Films**

Focussed on South-North dialogue, aimed toward alerting the North on certain myths and realities in areas of development, international trade, political oppression, liberation movements, etc.

Films to reach the layman:

- "Campamento": building community in a slum area of Santiago, Chile
- "The Healer": the role of the missionary when faced with popular religiosity in an underdeveloped country (Peru) .

Both are excellent, in color, with a message; great discussion starters.

The above names are listed in the hope of furthering our common mission.

This mission cannot be restricted to the materially poor but should spiral outward and upward until it reaches "vital international bodies and key forums of world opinion, where the destiny of the poor is planned and decided" (1972 Chapter, "Missionary Outlook", 15 c ).

The internal dialogue within the Congregation has as its real objective a much more open-ended dialogue with the men of our times, in the parishes and schools we run, as well as in the many other apostolates where our Oblate presence is felt.

WILLIAM REINHARD, O.M.I.

## Les évêques oblats de l'Ouest canadien et les Ruthènes (1893-1904)

Les Oblats ont toujours eu à cœur de secourir les plus infortunés. Dans l'Ouest canadien, nos évêques oblats n'ont pas failli à la tâche. On sait avec quel dévouement ils ont travaillé au bien-être matériel et spirituel des populations indigènes.

Un nouveau problème attirera cependant leur attention vers la fin du siècle dernier: l'arrivée massive de catholiques de rite ruthène. Nosseigneurs Vital Grandin, évêque de Saint-Albert, Albert Pascal, vicaire apostolique de Prince-Albert, et Adélard Langevin, archevêque de Saint-Boniface, feront des efforts surhumains pour soulager ces pauvres émigrés. Le présent travail voudrait simplement souligner quelques-uns de ces efforts.

On ne sera pas surpris de voir que les évêques utilisent souvent les services d'un homme qui les a si énergiquement soutenu dans leurs diverses entreprises, l'immortel père Albert Lacombe, o.m.i. Ce dernier, malgré son âge déjà avancé (il est né en 1827) se montre toujours disponible pour les tâches les plus difficiles, même si elles sont parfois bien ingrates.

### Premiers essais de solution

Le père Lacombe est aussi l'un des premiers à parler de ce problème dans une lettre au père Soullier, le 25 septembre 1889:

De plus, mon très Rév. Père, vous savez que l'immigration nous a amené des milliers de Galliciens catholiques du rite ruthène, que nous ne comprenons pas et qui ne nous comprennent. Je suis chargé plus ou moins de m'occuper auprès des Franciscaïns de Montréal, pour nous procurer des religieux de cet Ordre qui ont des couvents en Galicie, Autriche. Nous attendons le retour de Mgr Legal, qui a du faire des démarches, pour avoir des prêtres de cette nation<sup>1</sup>.

La question revient à la surface lors du chapitre général de 1893. Dans son rapport, le père Hippolyte Leduc souligne que le mouvement d'immigration fait surgir des villes, que le mouvement ira s'accroissant et que neuf villes dont *Moravie* ont été fondées<sup>2</sup>. Le père ajoute que l'on reçoit quelques émigrants de la Russie et parle de l'obligation de s'occuper de ces peuples nouveaux, grâce auxquels on pourrait asseoir l'Église sur des bases solides<sup>3</sup>.

Au début de l'année suivante, Mer Langevin demande au supérieur

général de lui envoyer deux et même quatre pères sachant l'allemand ou une langue slave [Hongrois] et affirme: "C'est l'heure décisive qui sonne pour nous<sup>4</sup>."

M<sup>gr</sup> Pascal parle encore plus explicitement au père Soullier le 4 janvier 1896. Les familles polonaises, dont un certain nombre sont de rite oriental menacent de quitter si on ne trouve un prêtre de leur langue pour les confesser<sup>5</sup>.

Les instances *se* feront désormais plus pressantes et plus fréquentes pour obtenir des prêtres de rite oriental.

M<sup>gr</sup> Pascal exprime sa douleur au père Charles Tatin, assistant général, à la fin de janvier 1896. Il avait quatre prêtres séculiers, trois sont partis et l'un est le scandale de ceux qu'il devrait sauver. Que faire?

Comment laisser ces familles de colons sans pasteur? J'en suis désolé. Pendant ce temps là nos familles polonaises-allemandes de Prince-Albert, les meilleures du troupeau, fatiguées d'attendre un prêtre parlant leur langue et n'ajoutant plus foi à nos promesses, menacent de nous laisser et partir pour les États-Unis! Cela me crève le cœur<sup>6</sup>!

Nous avons déjà quelques expressions dont on trouvera l'équivalent dans la correspondance subséquente: "C'est l'heure décisive qui sonne pour nous"; "ce sera un vrai désastre pour le diocèse<sup>7</sup>", "cela me crève le cœur!"

Le 2 mai 1896, M<sup>gr</sup> Grandin revient sur le même sujet auprès du supérieur général et insiste pour obtenir un père polonais car 400 polonais sont arrivés et personne ne parle leur langue. Il y a aussi des Russes dans le diocèse et il arrive de nouvelles recrues presque par chaque train. Il a demandé des livres polonais à la Propagande, mais n'en a pas reçu. Quant aux secours en argent, on n'a pas répondu à sa demande<sup>8</sup>.

Quelques jours plus tard c'est M<sup>gr</sup> Langevin qui annonce que "près de 400 *Galliciens* parlant le *polonais* et le *russe*" sont établis dans son diocèse et que M<sup>gr</sup> Grandin en a aussi deux ou trois cents. Ce que l'on pourrait faire si on avait chacun un frère Kulawy<sup>9</sup> du scolasticat<sup>10</sup>! L'évêque craint que ces pauvres gens deviennent protestants<sup>11</sup>.

Au mois de juin de la même année, M<sup>gr</sup> Grandin affirme à M<sup>gr</sup> Langevin qu'on lui a conseillé d'avoir recours à un évêque américain pour obtenir un prêtre parlant le polonais. Mais...

J'avoue qu'il m'en coûte. D'abord je n'ai pas assez de Polonais pour occuper un prêtre, ensuite j'ai tout lieu de croire que si j'en obtenais un ce serait un prêtre peut-être embarrassant, que je pourrais d'autant moins contrôler que je ne

pourrai parler avec ces chrétiens."

Le père Georges Nordmann, encore jeune, peut apprendre la langue, au moins pour entendre les confessions. Mais il faudrait obtenir des grammaires et des dictionnaires en polonais, russe et slave. Le préfet de la Propagande se demandera peut-être pourquoi "je ne puis prendre un séculier pour missionnaire *ambulant* aussi bien qu'un religieux." La raison en est qu'il est important d'avoir quelque part un pied-à-terre et le prêtre ne peut convenablement se retirer à l'hôtel ou dans les maisons de pension avec toute espèce de monde. Le religieux au moins a sa maison en cas de maladie et ne loge dans les hôtels que par exception<sup>12</sup>

Au mois d'août, l'évêque de Saint-Albert écrit cette fois au supérieur général et insiste sur le triste sort des Ruthènes, visités par des schismatiques et dont un grand nombre ignorent la différence entre les catholiques et les orthodoxes. Il termine sa lettre par ces mots: "Vous voyez bien-aimé Père si j'ai besoin d'un bon Oblat parlant ces langues<sup>13</sup> "

Enfin, à la fin de 1896, Mgr Grandin possède un prêtre polonais et est heureux de l'annoncer à Mgr Langevin:

Le prêtre polonais<sup>14</sup> que j'attendais n'est arrivé qu'hier, il parle *le* polonais, le russe et le slave et passablement l'allemand sans compter l'anglais. Il espère visiter tout mon monde dans l'espace de 15 jours et passer ensuite chez Votre Grandeur<sup>15</sup>.

Le 30 novembre, il écrit de nouveau à l'archevêque de Saint-Boniface pour lui demander si les deux évêques ne pourraient pas s'unir pour soutenir un prêtre qui "visiterait alternativement ces pauvres gens<sup>16</sup>", car les fidèles ne pourront jamais supporter un prêtre et, seul, il n'a pas les moyens de le faire.

### **Recours à Rome de Mgr Grandin**

A la fin de 1896, on a donc pu donner quelques secours religieux à ces émigrants. Pourtant, Mgr Grandin ne peut rester inactif devant une si triste situation et il explique longuement le problème au cardinal Mieclaw Ledochowski, préfet de la Propagande, le 12 février 1897:

De pauvres Polonais, et des Ruthènes, tous sujets russes, arrivent chaque année dans mon diocèse; j'espère avec le temps que notre Congrégation pourra me donner un sujet capable de parler leur langue. Ils sont de la dernière pauvreté, mais me font l'effet d'excellents chrétiens.

Il craint que quelques-uns ne soient schismatiques sans s'en douter ou fort peu instruits de leur religion. L'évêque aimerait savoir quelle conduite tenir avec ces pauvres gens. Les protestants les méprisent à cause de leur foi et

"les disent inférieurs aux sauvages"; ils voudraient même les faire partir mais, s'ils étaient protestants, comme ils paraissent fervents catholiques, on les trouverait d'excellents citoyens. Si la Propagande pouvait aider à leur construire une petite église, surtout s'il peut obtenir un Oblat ou un prêtre qualifié de leur nation, ou du moins parlant leur langue, ce serait une grande charité dont il serait bien reconnaissant. En terminant, il demande quelque grammaire ou dictionnaire pour apprendre la langue et, en attendant mieux, on trouverait le moyen de leur faire du bien, ne fût-ce, qu'avec un examen de conscience en leur langue<sup>17</sup>.

Mgr Grandin demande également un questionnaire pour les confessions au père Lemius, o.m.i., et affirme que les quatre cents Polonais ou Ruthènes établis dans son diocèse sont vraiment "*errantes sicut oves non habentes pastorem*"<sup>18</sup>.

En mars, il a écrit au père Soullier:

Je vous en supplie, bien-aimé Père, ayez donc pitié de ces malheureux. N'est-ce pas là la vocation de l'oblat? N'est-ce pas pour cela que la Providence nous a ouvert l'Allemagne? N'est-ce pas pour cela que les sujets abondent en Hollande et en Allemagne. [...] Les ministres de l'erreur qui pullulent partout exercent parmi les immigrants une propagande très active, et, si nous n'obtenons pas prochainement quelques bons sujets Polonais, ce sera un vrai désastre pour ce diocèse<sup>19</sup>.

À la fin de l'année 1897, Nosseigneurs Langevin, Pascal, smile Legal, o.m.i., auxiliaire de Mgr Grandin, et Augustin Dontenwill, o.m.i., de New-Westminster, se réunissent et dans le rapport des réunions des 15 et 16 décembre, on trouve cette question:

**7<sup>0</sup>** Que faire pour fournir des prêtres aux Galliciens parlant l'allemand ou le slave?

Demander que des frères allemands actuellement à Ottawa (au scolasticat) soient destinés pour ce ministère à moins qu'on puisse obtenir des prêtres ailleurs<sup>20</sup>.

On n'est pas encore beaucoup plus avancé. Qu'apportera l'année 1898? On sait au moins qu'un Oblat, le père Albert Kulawy s'occupe des Ruthènes au Manitoba<sup>21</sup> et visite les Slaves à Edmonton et dans les environs<sup>22</sup>. De plus, le cardinal Ledowchowski annonce à Mgr<sup>r</sup> Grandin un "prêtre Ruthène pour les Galiciens, les Ruthènes, etc."<sup>23</sup>. Ce fut sans doute une grande joie pour l'évêque de Saint-Albert.

## Efforts pour obtenir des prêtres ruthènes

Au cours de l'été Mgr Pascal se rend en Europe pour refaire sa santé et, rapporte le *Codex historicus* de Paris, sa Grandeur part de Liège...

avec le R.P. Delouche, pour remplir une mission délicate et difficile, dont l'a chargé Sa Grâce Mgr Langevin auprès de la cour d'Autriche et du clergé ruthène, dans le but d'obtenir pour les 4 à 5 mille Galiciens émigrés au Manitoba et dans les vastes plaines du grand Ouest canadien, quelques prêtres de leur rite et de leur langue, et des secours temporels pour la construction de quelques petites chapelles dans les postes où ils se sont fixés; va ensuite à Rome pour sa visite ad limina et pour soumettre au Préfet de la Propagande le résultat de ses démarches en Autriche<sup>24</sup>.

Durant la même période, le père Kulawy se rend dans le diocèse de Saint-Albert pour essayer de trouver les Polonais fixés un peu partout. Mgr Grandin en remercie Mgr Langevin et ajoute:

Il va aussi voir nos Galiciens, leur pauvre prêtre surtout que nous ne pouvons comprendre et qui ne nous comprend pas. Ces pauvres Galiciens tiennent plus à leur rite qu'à leur foi et ils passeraient au schisme plutôt que d'être privés de leur rite, ils n'aiment point leur prêtre parce qu'il n'est pas marié, ils supposent qu'il est célibataire pour mieux les latiniser. Je les crois victimes de quelque meneur<sup>25</sup>.

Cette lettre nous montre d'autres difficultés sous jacentes: attachement au rite et crainte d'être "latinisés", difficultés qui dureront longtemps.

Pour essayer de faire marcher les choses un peu plus rondement, le père Albert Lacombe entrera maintenant en scène. Le 26 septembre 1898, M<sup>gr</sup> Langevin affirme à M<sup>gr</sup> Grandin qu'au sujet des Galiciens son idée serait d'avoir une communauté religieuse qui s'occuperait d'eux et il songe en particulier aux Assomptionnistes ou aux Franciscains, puis termine sur ces mots: "*Le P. Lacombe est prêt à traverser les mers*"<sup>26</sup>!

Dans sa réponse, le 5 octobre, M<sup>gr</sup> Grandin regrette de ne pas avoir connu les vues de son métropolitain plus vite car il a prié M<sup>gr</sup> Legal qui est en Europe de faire des démarches auprès de la Propagande pour obtenir des Basiliens, "moines grecs unis dont me parlait ce prêtre qu'on m'a envoyé et qui s'en retourne malade." Il répète encore que les pauvres Galiciens, du moins ceux de son diocèse, tout pieux qu'ils sont, lui paraissent "tenir plus à leur rite qu'à leur union à Rome." Ils sont bien ignorants, bien entêtés et "semblent se tenir sur leur garde, craignant qu'on ne veuille les latiniser." De plus, ils sont malheureusement mêlés à des schismatiques qui reçoivent la visite d'un pape qui semble jouir de plus d'influence sur eux que l'évêque catholique<sup>27</sup>.

Le père Lacombe a déjà pris son rôle au sérieux et, le 13 octobre, il s'adresse à Mgr Grandin:

Si V.G. n'arrange rien pour l'acquisition de prêtres galiciens, que va-t-on faire? Si nous avons des religieux, ce qui serait cent fois mieux, le Pacifique<sup>28</sup> me promet de les transporter gratis. Je pense même pouvoir les faire transporter en Amérique, pour un prix nominal. Il faut absolument réussir, "deviez-vous vous rendre en Gallicie pour ce but", me disait Mgr Langevin. Il me semble que ce serait bien plus simple Si Mar Legal s'en occupait, qui est sur place, pour ainsi dire<sup>29</sup>.

On mettra maintenant tout en branle pour le bien des Ruthènes. Un essai est fait auprès des Franciscains, mais le père Raphaël Aurillac écrit d'Amiens à Mgr Langevin qu'il appuiera de toutes ses forces ce projet si éminemment apostolique, mais il y a des difficultés...

Toutefois, je crains que la question du rite ne soit dans cette affaire une grosse difficulté et même un obstacle insurmontable. Autant les Ruthènes ont d'aversion pour les Latins et leur rite autant les Latins de ce pays là ont de répugnance pour le rite ruthène. Les autres difficultés de la mission ne sont rien en comparaison de celle-ci<sup>30</sup>.

L'essai auprès des Franciscains n'aura pas de succès.

Mgr Langevin a également retenu les services du père Cyprien Delouche, o.m.i., qui lui écrit qu'il vient de demander au supérieur général de se faire accompagner en Autriche. Le père pense que les Rédemptoristes ont plusieurs établissements en Autriche et il suppose que certains de leurs pères parlent la langue des Galiciens. "Mais, ajoute-t-il, c'est des prêtres de leur rite qu'ils désirent sans doute. Hélas oui! Pourvu qu'ils puissent vivre dans le célibat<sup>31</sup>."

Le célibat deviendra un autre obstacle.

Les Rédemptoristes viendront, mais beaucoup plus tard. En attendant, on continue les efforts pour obtenir des prêtres pour les Ruthènes. Le 23 octobre, de Paris, Mgr Legal s'adresse au père Lacombe:

Mgr Langevin m'écrit une lettre très pressante au sujet des Galiciens. Il me dit de retourner à Rome, si c'est nécessaire pour terminer cette affaire, d'aller même en Galicie, d'aller jusqu'à Sa Majesté l'empereur François Joseph... Mais vraiment, je ne puis me résigner à faire ces nouvelles courses qui m'entraîneraient trop loin. J'ai parlé de nos difficultés au sujet des Galiciens au Cardinal préfet de la Propagande. J'en ai parlé au Saint-Père. Sur les indications du card. Ledochowski, j'ai écrit au provincial des Basiliens Réformés, en Galicie. Il me répond qu'ils n'ont pas de sujet à nous envoyer. Les Assomptionnistes ont aussi des prêtres qui ont, en vertu d'un indult, passé au rite



Grec ruthène, mais eux aussi n'ont aucun sujet disponible. J'ai envoyé la lettre de Mgr l'Archevêque à notre Très Révérend Père Général, qui arrive ces jours-ci à Rome et lui demande de faire en sorte que la Propagande elle-même prenne la chose en main force ou du moins décide les Basiliens réformés à nous venir en aide. Je ne vois du salut que de ce côté. Prions Dieu qu'il réussisse<sup>32</sup>.

Voilà donc trois communautés qui refusent, mais on n'en continue pas moins les efforts.

### **Demande de secours à l'Autriche; les difficultés du problème**

Le 28 octobre, <sup>Mer</sup> Pascal sollicite de l'administration générale la permission pour lui et le père Delouche de se rendre en Autriche<sup>33</sup>. Quant au père Cassien Augier, supérieur général, on apprend qu'il se propose de plaider "à Rome la cause des pauvres colons du rite grec".

Le 7 novembre, les voyageurs sont en route pour l'Autriche<sup>34</sup>.

Pendant qu'on travaille en Europe, on ne reste pas oisif au Canada. Le père Lacombe affirme qu'il y a danger que les Galiciens deviennent schismatiques et que c'est "sérieux et désolant"<sup>35</sup>. La correspondance se fera maintenant beaucoup plus fréquente. Mer Langevin prétend que la Propagande devrait donner ordre aux Basiliens d'envoyer au moins un père et il assure Mg<sup>f</sup> Grandin qu'un bon vieux Capucin d'Ottawa lui a dit "l'empereur d'Autriche tout puissant à Rome, si vous lui écriviez, il réussirait à vous obtenir des sujets Basiliens ou d'autres". Il propose alors que les deux évêques écrivent une lettre à l'Empereur et chargent Mer Pascal de la lui porter. Le père Lacombe est disposé à s'y rendre, mais "Me<sup>f</sup> Pascal aura le prestige de la mitre"<sup>36</sup>.

De Vienne, le père Delouche envoie une longue lettre à l'archevêque de Saint-Boniface. Malgré sa longueur elle mérite d'être citée pour mieux faire voir l'ampleur du problème:

M<sup>gf</sup> Pascal et moi sommes à Vienne depuis huit jours, sur votre désir exprimé et sur le désir du T.R.P. Général, afin d'y traiter l'affaire de vos Galiciens. La chose n'est rien moins que facile. Heureusement que nous avons rencontré à Vienne réunis en assemblée plénière les Évêques d'Autriche et en particulier de Pologne et de Galicie. Nous y avons même trouvé l'un des trois évêques Ruthènes qui existent. Votre offre a été étudiée, *en latin à la Cicéron*, et discutée sous toutes les formes possibles. Voici le résultat.

1 ° L'Évêque ruthène a pris à coeur sincèrement de venir au secours de vos Galiciens et pour cela va s'entendre avec ses deux confrères pour leur donner un clergé sérieux et *non marié*, comprenant que ce dernier point est une condition indispensable<sup>37</sup>.

2° Il a déjà envoyé un Prêtre au Manitoba dans ce sens et il en enverra encore d'autres.

3° Il y a en Galicie des Franciscains, des Capucins, des Prémontrés et d'autres qui ont des Provinces en France; mais ces religieux sont *tous du rite latin*; ils ne parlent pas *la langue des ruthènes*; ils ne s'occupent que des latins; ils ne sont pas acceptés *par les Ruthènes même en Galicie*; à plus forte raison ils ne le seront pas des vôtres, même en apprenant leur langue car les vôtres sont plus soupçonneux.

4° Une seule société religieuse existe dans le rite Ruthène: ce sont les Basiliens de Galicie qui ont pour but l'évangélisation des Ruthènes dans les villes et les campagnes et parlent la langue des Ruthènes leurs compatriotes; ceux-là ont le plus de chances d'être acceptés par les vôtres et offrent plus de garantie, de sérieux, de soumission, de persévérance dans les difficultés que les prêtres séculiers. De plus de l'avis des Évêques Polonais qui les connaissent ce sont de bons religieux.

5° En conséquence nous avons fourni aux autorités ruthènes ecclésiastiques de Vienne les documents nécessaires pour renseigner l'Épiscopat ruthène et le Provincial Général des Basiliens pour qu'ils puissent étudier ensemble le projet d'une fondation de Basiliens au Manitoba. Ils m'enverront à Liège leurs propositions et je vous les enverrai, vous pourrez les étudier et juger s'il y a lieu d'y donner suite. Vous pourrez traiter avec eux en latin, ils le comprennent, c'est ce que je fais moi-même depuis huit jours, avec une *distinction* qui fait bailler Mgr Pascal qui ne parle que le sauvage. Je viens d'envoyer ces renseignements au P. Général en ce moment à Rome. C'est tout ce qu'il ni a été possible de faire de mieux ici, à la suite de nombreux pourparlers que nous avons pu avoir sur place et avec les Évêques et avec les autres, au sujet de vos pauvres Galiciens. Et encore heureusement que nous sommes venus, par lettres la chose eut été impossible.

6° Pour ce qui est de ce clergé ruthène, tant séculier que régulier, il y aura à régler avec Rome à l'avance la question de dépendance et de juridiction. Jusqu'à présent les prêtres [7] et clergé ruthène de tous les pays du monde dépendent de l'archevêque métropolitain ruthène de Lemberg. Galicie. Je ne pense pas que cela puisse rester ainsi, vous auriez sans nul doute tôt ou tard des difficultés. Vous avez là l'explication de ce prêtre ruthène de St Albert qui faisait le ministère sans la juridiction de Mgr Grandin qui finalement la lui a envoyée malgré lui. Toutefois vous ferez peut-être bien de faire régler cette question par la Propagande plutôt que directement pour ne pas aliéner les Évêques ruthènes fort chatouilleux comme tout petit peuple.

Voilà tout ce que je puis et crois devoir vous dire pour le moment sur cette question; Mgr Pascal m'a demandé de le faire. Mais quelle besogne de traiter avec des gens qui ne parlent qu'Allemand.

Nous allons maintenant essayer de voir les Ministres et l'Empereur pour la

question matérielle; ce n'est pas facile nous ferons de notre mieux. La question spirituelle est du moins résolue aussi bien que possible<sup>38</sup>.

Le problème est beaucoup plus compliqué qu'on aurait pu le croire et malgré ce qu'en pense le général des Oblats qui affirme à la même époque que "tout laisse espérer qu'on pourra donner aux Ruthènes des prêtres de leur rite<sup>39</sup>."

Me<sup>r</sup> Pascal qui donne des nouvelles de son voyage à Me<sup>r</sup> Langevin espère que "les résultats en seront bons<sup>40</sup>." Le ministre des affaires étrangères de Vienne, le comte Goluchowski a épousé la question et a payé le voyage des visiteurs en Galicie. Cependant, a-t-il ajouté, il faut avant tout que l'épiscopat ruthène fasse quelque chose. L'évêque est pourtant convaincu que seuls les Basiliens peuvent réussir auprès des Galiciens de l'Ouest<sup>41</sup>.

Quant à la lettre à l'empereur d'Autriche dont il a été question ci-dessus, Mg<sup>r</sup> Grandin, se refuse en disant qu'il est malade, ce qui est vrai, et qu'il ne peut s'en charger. "Je n'ai jamais écrit à une majesté," dit-il, et il pense qu' "il n'est peut-être pas bon d'en faire tant<sup>42</sup> à la fois et de différents côtés." Si Mg<sup>r</sup> Langevin croit utile de s'adresser collectivement à l'empereur, il le prie de le faire faire par d'autres que lui et de signer son nom<sup>43</sup>.

## **Des promesses sans lendemain**

A la fin de l'année, on n'est guère plus avancé et le supérieur général affirme à Mgr Langevin que les voyageurs sont rentrés pleins d'espoir, mais il ne néglige pas d'ajouter: "Toutefois il n'y a encore que des promesses<sup>44</sup>." Et, malheureusement, ces promesses ne se réaliseront jamais.

De Rome, le 9 décembre, Mgr Pascal envoie un long rapport au cardinal Ledochowski dans lequel il raconte son voyage en Autriche et en Galicie, donne quelques statistiques sur les Galiciens de l'Ouest et insiste sur le danger que courent ces pauvres gens de la part des ministres protestants "et même des agents de la Russie schismatique". Ces Galiciens tiennent plus à leur rite qu'à leur foi et iraient au schisme plutôt que d'être latinisés. C'est au point qu'ils n'aiment pas le prêtre ruthène qui a été envoyé à Saint-Albert parce qu'il n'est pas marié.

Mgr Pascal affirme s'être rendu jusqu'à Lemberg où il a été bien accueilli par les autorités civiles, et on lui a dit que le clergé promettrait tout ce qu'on voudrait, mais que ce ne seraient que des promesses à moins que la Propagande ordonne une quête annuelle dans toutes les églises. En terminant, l'évêque écrit ces mots:

Ce que je prends la liberté de demander, c'est donc 10) que sur l'invitation

de la S.C. de la Propagande les évêques du rit ruthène, en Galicie, ordonnent dans leurs diocèses respectifs, à jour fixe, une quête annuelle en faveur de leurs frères de là bas, avec le devoir d'en faire connaître le résultat à la S.C. de la Propagande. 2) que la même S.C. daigne demander et ordonner au besoin une fondation de religieux Basiliens au Manitoba<sup>45</sup>.

Le père Delouche de son côté donne ses impressions à Mgr Langevin le 17 décembre. Il a eu dit-il, une "besogne de chien" en Autriche, vu que Mgr Pascal "s'est contenté de faire parade: au fond c'est ce qu'il avait de mieux à faire, n'étant pas stylé aux *carottes*". Quant à l'Empereur, il fera un don au commencement de 1899<sup>46</sup>.

Le 19 décembre, c'est Mgr Pascal qui envoie un mot à Mgr Langevin. Il est à Rome depuis deux jours et attend une audience qui ne vient pas. Il a envoyé un compte rendu de son voyage au Préfet de la Propagande et termine sa lettre ainsi: "Si ces vénérables cardinaux n'agissent pas, ils se rendront coupables de la perte de ces âmes<sup>47</sup>."

L'année se termine sans qu'une solution n'ait été apportée à ce troublant problème qui ne fait que s'aggraver, comme l'indique M<sup>gr</sup> Legal au supérieur général. En attendant l'arrivée des prêtres ruthènes, "la condition de ces pauvres catholiques devient de plus en plus inquiétante. Ils sont sur la ligne qui sépare le schisme, si même ils ne l'ont pas franchie déjà."

L'évêque ajoute que le dernier prêtre venu dans le diocèse par l'intermédiaire de la Propagande a fait un tort immense, "en indisposant ses gens contre nous & en leur communiquant une folle frayeur du Latinisme." Partout où ce prêtre est passé, il a agi de la même façon "au point que ces gens qu'il a influencés ne veulent plus accueillir le prêtre catholique latin, tandis que dans les autres endroits qu'il n'a pas visités, ces Galiciens se montrent, comme auparavant très respectueux, envers le prêtre."

Dans ces conditions, il est de suprême importance qu'on ait quelqu'un qui puisse leur parler et tout doucement, sans les brusquer, empêcher une rupture définitive. Il demande donc qu'on envoie au plus tôt le jeune père Kulawy<sup>48</sup> actuellement au scolasticat d'Ottawa. Il est vrai que Mgr Langevin comptait sur ce père, mais il a déjà trois prêtres qui peuvent parler avec les Galiciens et les comprendre, le père Kulawy<sup>49</sup>, le père Agapit Page, o.m.i., et l'abbé Woodcutter, prêtre allemand, tandis qu'à Saint-Albert, on n'a personne.

En cette fin d'année 1898, on voit que les préjugés anti-latins ne font qu'augmenter et que les évêques désirent des prêtres de rite oriental pour empêcher le schisme qui menace cette partie de la population. Le succès n'est pas encore en vue.

L'année 1899, malgré tous les efforts, n'apportera pas plus de résultat. Malgré les retards, Mgr Langevin semble plein d'espoir au début de janvier 1899. Dans une lettre à Mgr Grandin, il affirme: "Nous aurons donc bientôt des Basiliens! Quelle consolation<sup>50</sup>."

Pour sauver les Ruthènes, Mgr Langevin se dit prêt à faire appel à l'épiscopat de la province de Québec pour obtenir des jeunes prêtres de talent résolu à apprendre le galicien et à adopter, s'il le faut, avec la permission de Rome, le rite ruthène<sup>51</sup>. Mais, Mgr Grandin, qui lui répond le 9 février est d'un avis contraire, car il pense qu'on aurait plus de chance avec des Oblats parlant le polonais ou l'allemand qui pourraient se faire initier au rite ruthène à Rome. De plus, comme dans ce rite on ne peut célébrer sans un servant formé *ad hoc*, on surmonterait facilement cette difficulté par un Oblat qui pourrait former un frère<sup>52</sup>.

### **Dangers pour des fidèles sans pasteur**

Mgr Langevin désire aussi une réunion de ses suffragants à Calgary dans la première partie du mois de mars et le premier sujet à l'étude est encore le problème galicien: "1° au sujet de la grave question des Galiciens du rite ruthène qui vont aller au schisme ou à l'hérésie si nous ne trouvons pas de prêtres pour les desservir<sup>53</sup>." La réunion a en effet eu lieu et Mgr Grandin en parle au supérieur général. On voit par sa lettre combien, de concert avec ses collègues dans l'épiscopat, il désire sauver ces fidèles.

Ce sont des chrétiens qui semblent pleins de foi tout en étant ignorants et paraissent tenir tout autant, sinon plus à leur rite particulier qu'aux dogmes catholiques. Les schismatiques suivant absolument le même rite que les catholiques et se procurant de l'argent plus facilement, sont pour eux un sujet puissant de tentation, et si nous ne leur donnions une espérance fondée d'avoir tôt ou tard des prêtres parlant leur langue et suivant leur rite, bon nombre d'entre eux se croiraient par le fait excusables de passer au schisme. A part cela, les Protestants aidés par plusieurs agents Galiciens, traîtres ou apostats à leur foi et à leur nationalité, leur tendent *des* pièges bien dangereux au moyen des écoles, le danger est d'autant plus grand que le Gouvernement s'y associe.

Et ce qui nous fait le plus de peine, c'est de nous voir, *hic et nunc* dans l'impossibilité de nous opposer efficacement au mal. Le voyage de Monseigneur Pascal et du Père Douches [sic] en Autriche n'ayant point eu les résultats que nous espérons, nous avons cru devoir avant tout faire un nouvel appel à notre chère Congrégation et si elle ne peut absolument [pas] nous venir en aide, nous nous adresserions aux Rédemptoristes ou aux enfants de Don Bosco ou à toute autre famille religieuse qui consentirait, moyennant l'assentiment du Souverain Pontife, à sacrifier de suite quatre sujets au moins, cinq seraient préférables, qui passeraient au rite Grec-Ruthène et iraient pour s'y former et apprendre la

langue des Galiciens passer un temps plus ou moins long en Galicie pour venir ensuite exercer le saint ministère près de ces pauvres Galiciens. Nous espérons que notre chère famille qui a l'insigne honneur d'avoir étendu le Règne de Dieu dans ce pays, d'y avoir formé une Province ecclésiastique qui se trouve entièrement sous la direction des Oblats, fera un effort pour nous accorder ce secours si important.

Mgr Grandin fait ensuite l'histoire de la Congrégation des Oblats dans l'Ouest et du développement de l'Église et montre comment les persécutions en France ont valu aux Oblats de...

recevoir des sujets de langue Allemande, Flamande et Polonaise dans le temps même que les immigrants de ces différentes nationalités venaient s'établir dans nos diocèses et nous demander le pain de la parole de Dieu que nous n'aurions pu leur distribuer sans ce renfort préparé et venu *absolument in tempore opportuno*. Pouvons-nous ne pas reconnaître l'action divine et ne pas dire avec reconnaissance: *a Domino factum est istud!* Maintenant l'oeuvre de Dieu n'est pas achevée et j'espère qu'il voudra bien continuer de se servir des mêmes instruments ou du moins de la même famille, des enfants de son Immaculée Mère, et que le bien-aimé Général d'aujourd'hui comme le premier, reconnaîtra que Dieu fait voir sa volonté et ne reculera pas non plus devant le travail et de grands sacrifices. Il s'agit de sacrifier quatre ou cinq sujets, autant que possible de langue Polonaise ou au moins Allemande, qui seront autorisés à faire eux-mêmes un sérieux sacrifice, en passant au rite Grec-Ruthène, à s'y former en Autriche, et y apprendre la langue. Ils viendront ensuite, sous la direction des ordinaires légitimes, évangéliser ces pauvres brebis, *errantes sicut oves non habentes pastorem* et ce qui est pis et aussi vrai: — *sicut agnos inter lupos*. Dieu, j'en suis sûr, le passé nous en fournit le garant, ne se laissera pas vaincre en générosité. Ce passage nécessaire en Autriche, nous vaudra de nouveaux sujets et je n'en serais pas surpris, bientôt peut-être une nouvelle province. Admettons si vous voulez, que je montre un enthousiasme d'enfant, des signes non équivoques me prouvent souvent qu'en effet je reviens à l'enfance. Mais celui qui *Infirma mundi elegit* a aussi dit: *ex ore infantium*. Que je sois enfant tant qu'on voudra, il n'en est pas moins certain que c'est un grand honneur pour notre famille d'avoir été choisie si visiblement comme l'instrument de nos miséricordes divines... [...] <sup>54</sup>.

Le supérieur général répond qu'il a lu la lettre "avec une véritable émotion" et que s'il pouvait écouter seulement la voix du cœur dans une affaire de cette importance, il aurait la joie de lui dire que la bonne œuvre "des Galiciens par des Oblats passés au rite ruthène est acceptée." Malheureusement, il ne peut fournir les pères demandés et la Propagande se plaint qu'on ne fait pas suffisamment pour l'Afrique. En conséquence on essaiera d'obtenir d'autres ouvriers et le père Delouche retournera en Autriche pour presser les Basiliens. Il n'ose guère compter sur les Rédemptoristes ou

les Salésiens pour cette œuvre<sup>55</sup>.

Mgr Langevin essaiera d'obtenir de l'aide directement de la province allemande et le père Philippe Scharsch, o.m.i., provincial, se montre prêt à préparer quatre et en plus six autres pères allemands aux conditions qu'on accorderait aux Rédemptoristes ou à toute autre société<sup>56</sup>. Malheureusement, on le verra, ce projet ne pourra être mis à exécution. D'ailleurs, Mgr Grandin considérait le plan d'une province allemande au Canada comme bien sérieux et délicat, mais si c'était le moyen d'obtenir des missionnaires pour les Galiciens, il souscrirait à ce plan, pourvu que l'administration générale l'approuve entièrement<sup>57</sup>.

Le 2 mai, Mgr Langevin prépare un "projet de lettre", dont on ne peut dire s'il a été expédié, à l'intention du comte Goluchowski, ministre des Affaires étrangères d'Autriche, dans laquelle il insiste sur le sort des Galiciens, sur leur foi, et demande encore une fois une aide matérielle<sup>58</sup>. Son plaidoyer ne produira pas beaucoup d'effet.

### **Faut-il fonder une maison dans le pays d'origine des Ruthènes?**

Le lendemain, c'est Mgr Legal qui écrit à Mgr Langevin. Il raconte le voyage effectué par le père Kulawy auprès des Polonais et des Galiciens. Déçu par la réponse de l'administration générale, il se demande si le moyen le plus simple et le plus économique de régler l'affaire de la préparation des sujets ne serait pas la fondation d'une maison en Galicie. Il ne doute pas que dans "ces pays pleins de foi, on trouverait de nombreuses vocations."<sup>59</sup>

Le 5 mai, le coadjuteur de Mgr Grandin s'adresse au supérieur général, insiste sur les bonnes dispositions de Galiciens ainsi que sur les dangers que constituent pour eux le protestantisme et le schisme. Il ajoute ensuite:

J'entrevois pour eux le moment où nous aurions, à leur disposition, des prêtres de leur langue, de leur rite, si c'est nécessaire £1 en même temps des frères, des membres de notre Chère Congrégation. Aussi votre lettre, Mon Révérend et Bien-aimé Père, m'a péniblement surpris. Je veux espérer cependant que la décision prise, sur cette importante question, n'est pas définitive. Elle ne peut l'être, car je suis sûr que nous ne trouverons nulle part ailleurs que dans notre Congrégation toutes les conditions de succès pour pouvoir aux besoins spirituels de ces populations [...]

Puisque le R.P. Delouche doit faire un nouveau voyage à Vienne, pourquoi ne négocierait-il pas, dès maintenant, la fondation d'une maison dans ces contrées? Ce serait, je crois, le moyen de résoudre la question le plus simplement et le plus économiquement aussi. Je suis persuadé que dans ces pays de foi, on trouverait de nombreuses vocations à la vie religieuse é avant

peu on aurait tous les sujets nécessaires à ces missions d'un genre très spécial. Quelle congrégation aurait plus de facilité que la nôtre pour s'adapter à cette œuvre? Je crois pas qu'il y en ait une seule qui consente à accepter ces missions du Nord de l'Amérique 6 à y envoyer des sujets qui naturellement seraient isolés loin de tous les membres de leur famille religieuse; tandis que ceux des nôtres qui viendraient ici, pour les Galiciens et les Polonais seraient encore constamment en rapport non seulement entre eux, mais avec ceux des nôtres qui seraient chargés d'œuvres différentes, comme les Missions sauvages ou missions parmi les populations civilisées de quelque langue qu'elles soient.

Pour moi, j'en demeure persuadé, Mon Très Révérend et Bien aimé Père, il n'y a de salut que de ce côté pour conserver à notre Sainte Religion tous ces peuples qui affluent dans nos contrées, j'espère toujours que vous vous rendrez à nos instances en adoptant le plan qui a été proposé à l'administration générale<sup>60</sup>.

Le père Delouche donnait des nouvelles de son voyage en Autriche à Mgr Legal le 21 mai, et expliquait pourquoi les premières négociations n'avaient pas produit de résultat:

C'est pénible à dire et on ne peut le dire que tout bas, mais on a des raisons de croire que si nos premières démarches ici, concernant le personnel du moins n'ont pas abouti, le coupable serait la Propagande de Rome, pour une bonne part. Il est malheureusement établi que de ce côté on ne peut pas espérer grand soutien.

Je suis donc revenu en Autriche, emmenant le P. Provincial d'Allemagne qui profite de l'occasion pour voir s'il n'y aurait pas moyen d'établir des ramifications de sa Province par ici.

Nous voici donc à Vienne depuis dix jours, nous ruinant le sang dans des marches et des contremarches, pour essayer de relancer l'affaire et cette fois d'obtenir des conclusions nettes. Réussirons-nous? Je ne peux encore le prévoir.

Nous ri aurons que mardi les audiences des membres du Gouvernement, le Nonce du Pape nous promet sans doute son soutien, mais réussira-t-il plus que nous. Nous irons ensuite en Galicie, voir à nouveau les Basiliens de Lemberg, et si leur nombre et leurs oeuvres locales permettent d'en trouver deux ou trois disponibles sans trop d'inconvénients. Le Nonce se propose de les demander directement à la Secrétairerie d'État au Vatican, sans en parler au cardinal Ledochowski, avec lequel il ne veut pas avoir à traiter, "car, m'a-t-il dit lui-même, avec cet homme là il n'y a rien à faire, il détraque tout."

Si réellement vous pouviez avoir ces Basiliens, qu'on dit animés d'un très bon esprit, ils vous seraient bien précieux, et prépareraient vos Ruthenes, à accepter le ministère de vos Pères.

Le père promet ensuite de faire son possible pour assurer le succès de sa mission et demande que les deux évêques de Saint-Albert gardent pour eux ce



qu'il a dit de la Propagande car... "les ouvertures que M<sup>gr</sup> Pascal a faites à Rome à la Propagande nous ont été plutôt nuisibles disposée comme elle l'est à l'égard des Oblats<sup>61</sup>." Quant à la question de s'établir en Autriche, il faut que la congrégation soit reconnue par le Gouvernement, ce qui n'est pas facile, mais il fera des démarches en ce sens. S'il le faut, le père ira à l'Empereur lui-même<sup>62</sup>

Le 2 juin 1899, M<sup>gr</sup> Legal revient auprès du supérieur général pour dire qu'il regrette "infiniment" que les Oblats ne veuillent pas se charger de la belle œuvre des Galiciens et insiste pour qu'on négocie l'établissement d'une maison ou d'un noviciat en Galicie pour les membres de la congrégation des Oblats du rite ruthène<sup>63</sup>

### **Faire passer les Ruthènes au rite latin?**

Le 8 juin, le père Delouche est de retour de son voyage et dans une lettre à M<sup>gr</sup> Legal affirme qu'il est désormais fixé sur le compte du clergé ruthène, tant séculier que régulier, et il résume sa pensée en quelques mots: "Il ne vous faut ni l'un ni l'autre." Les prêtres séculiers ne se confessent pas une fois l'an dans une proportion d'au moins 50%. Les célibataires ne le sont que dans l'ambition de devenir évêques ou chanoines. "En somme rien à faire avec ces gens-là, qui ruineraient vos œuvres."

Quant aux Basiliens, il ne faut pas y compter non plus. Bons religieux, mais ruthènes avant tout, ils empêcheront mordicus les populations de s'orienter vers le rite latin. Du reste, vu leur nombre, il est impossible qu'ils en envoient.

Il donne ensuite la conclusion à laquelle il s'est arrêté:

De concert avec l'Épiscopat latin, les deux Gouvernements autrichiens et Polonais sont disposés à accepter une autre proposition, qui semble excellente pour la Congrégation et pour vos missions, et qui, si elle se réalise, sera la meilleure et même la seule conclusion. Je me rends à Paris la semaine prochaine pour la soumettre au T.R.P. Général qui jugera si on peut y donner suite. C'est la seule base sur laquelle nous pouvons obtenir l'appui effectif des deux Gouvernements<sup>64</sup>.

Il est malheureux que le père n'explique pas ce plan qui, selon lui, réglerait les difficultés. Il semble aussi que le père fait erreur lorsqu'il parle de "latiniser" les Ruthènes. Les évêques, à ce moment du moins, désiraient des prêtres de rite ruthène et ne parlaient pas d'amener ces populations à devenir latins.

Le supérieur général donne son opinion à Mgr Langevin le 3 juillet. Il

lui offre un prêtre séculier ce qui pourrait montrer aux Ruthènes "qu'on ne veut pas les violenter", puis passe à la question d'une fondation en Galicie. A ce sujet, il est bien embarrassé tant au sujet du personnel que des ressources. Puis il en vient à sa proposition:

Ce qu'il y aurait de plus pratique, ce me semble, ce serait, Monseigneur, de choisir vous même parmi les enfants et jeunes gens qui vous arrivent ceux en qui on reconnaîtrait des dispositions et de leur faire faire des études en latin soit à Saint-Boniface, soit à Ottawa<sup>65</sup>.

Il fait la même proposition à Mgr Legal le 19 juillet, puis ajoute que le provincial d'Allemagne et le père Delouche sont revenus d'Autriche avec la conviction que les Basiliens ne peuvent venir en aide; que les prêtres séculiers seraient plutôt un embarras qu'un secours, étant donné leurs habitudes et leurs mœurs; qu'il ne sera pas nécessaire de maintenir le rite grec, qu'il y aurait des inconvénients à le faire et que "l'important est de ne pas brusquer les anciens"<sup>66</sup>.

Le supérieur général ne donne donc aucune consolation ni espoir. Si son projet peut offrir des résultats à long terme, la situation est trop urgente pour s'en contenter dans l'immédiat. De plus, on voit qu'il ne saisit pas la situation, pas plus d'ailleurs que le père Delouche, en affirmant qu'il suffit de ne pas "brusquer les anciens."

Au cours de l'été, cependant, nosseigneurs Grandin et Legal auront au moins une petite consolation. Par une lettre du 3 juillet, le cardinal Ledochowski propose l'envoi d'un Basilien, le père Damascène Poliwka. M<sup>gr</sup> Legal s'en montre très satisfait, mais a cependant le regret d'informer le cardinal que le prêtre Paul Tymkiewitch qu'il a déjà envoyé a été loin de répondre à l'attente des évêques. Il s'est toujours montré soupçonneux à leur égard et a réussi à inspirer les mêmes soupçons aux catholiques grecs - ruthènes, de sorte que "depuis sa venue ces pauvres gens sont encore plus portés qu'auparavant à s'éloigner de nous." On utilise toujours le prétexte qu'on veut les attirer au rite latin, alors qu'on n'entretient aucun dessein de ce genre, car on connaît les instructions de la Propagande, très précises à ce sujet, et les évêques entendent les suivre exactement. De plus, le prêtre, d'un caractère hautain et indépendant, a eu peu de succès auprès de ses catholiques qu'il semblait mépriser à cause de leur pauvreté et préférait prendre sa pension chez les protestants. Enfin, l'évêque espère que le Basilien se montrera plus soucieux de ses devoirs à l'endroit d'une population remplie de foi, mais d'un foi peu éclairée et qui a besoin d'un guide sage et prudent pour la conserver dans la religion<sup>67</sup>.

Au mois d'août, le père Augier qui envoie le père Jules Selmann à M<sup>gr</sup> Grondin revient sur la question:

Vous le voyez, Monseigneur, si nous n'avons pas cru pouvoir accepter les propositions qui nous avaient été faites soit de nous charger officiellement des galiciens du rite Ruthène *à* pour ce, de faire changer de rite à quelques uns de nos pères; soit d'établir dans le nord-ouest une province allemande, nous faisons notre possible pour vous venir en aide. Mais je ne cesserai pas de dire qu'il ne faut pas compter uniquement sur la Congrégation. Le diocèse de St Albert aura bientôt un bon nombre de paroisses proprement dites. C'est la place des prêtres séculiers beaucoup plus que celle des missionnaires. Nous devons tendre à faire pour les diocèses du Nord-Ouest ce qui a été fait pour le diocèse d'Ottawa: prendre quelques positions, quelques œuvres, garder les missions sauvages et laisser à d'autres les paroisses. Il nous est impossible de suffire à tous les besoins et puis, je dois le dire, nos jeunes sujets répugnent de plus en plus aux œuvres du ministère paroissial proprement dit, surtout s'ils sont isolés<sup>68</sup>.

La pensée des évêques de l'Ouest était aussi d'offrir des postes à des prêtres séculiers, mais où les prendre surtout à une époque où les paroisses pouvaient bien difficilement les soutenir. La même chose était encore plus vraie des paroisses ruthènes.

Le père Delouche explique enfin son insuccès à M<sup>gr</sup> Langevin le 2 septembre. Il s'est rendu en Autriche et en Galicie étudier le moyen de "fonder une mission", puis ajoute:

J'y vais, je réussis, le Gouvernement Galicien promet à peu près complètement de faciliter la fondation d'un Séminaire de missions étrangères en Galicie, pour faire des Oblats ou séculiers, à notre choix, promet de payer les sujets annuellement, le gouverneur [sic] de Vienne promet de payer la moitié des frais de construction et d'installation de l'établissement, et on me donne l'espoir d'un comité, sous le patronage de l'Empereur, qui ferait le reste. — Je reviens avec ces conditions merveilleuses, approuvées et soutenues par l'épiscopat de Galicie, j'en rends compte à l'administration générale, qui me répond, après m'avoir envoyé pour cela, "la Galicie est trop loin, et l'Autriche aussi, pour y fonder une maison, nos sujets sont rares, peu de contrôle possible; les ressources manquent; total: impossible de donner suite au projet; laissons le tomber à l'eau pour le moment."

Nous voilà bredouille comme avant, ce n'était pas la peine d'aller perdre un mois par là; sans compter que je me demande ce que vont penser de nous là-bas les autorités civiles et religieuses de ces pays. — Si on revient à la charge un jour près d'eux, ce n'est pas moi qui irai<sup>69</sup>.

Il est facile de comprendre la mauvaise humeur du père Delouche.

Les dernières nouvelles de l'année 1899 ne sont pas bonnes. Mgr

Langevin se plaint à <sup>Mgr</sup> Grandin du prêtre ruthène qu'on a envoyé; il "a fait les cent coups ici: il a tout bouleversé!" Il voulait à tout prix une église ruthène et contracter des dettes à cet effet. Heureusement Dom Gréa lui offre de se charger des Ruthènes. Il enverra deux jeunes pères en Galicie et ils obtiendront du Saint-Siège la permission de passer au rite ruthène, ce qui est la meilleure manière de réussir<sup>70</sup>.

Quant à la visite du père Poliwnka, les évêques n'en furent pas satisfaits<sup>71</sup>.

Voilà où l'on en est à la fin de 1899 après plusieurs années d'efforts. On doit cependant admettre que les évêques ont tout tenté et n'ont rien à se reprocher; il faut en chercher la faute ailleurs.

Que réservera l'année 1900? Pas beaucoup davantage malgré les efforts soutenus. Le grand héros de l'année sera le père Albert Lacombe, o.m.i.

### **Une lettre pastorale de Mgr Grandin**

L'année s'ouvre par une lettre pastorale de M<sup>gr</sup> Grandin "Aux Galliciens et autres catholiques du rite Grec-Ruthène dans le diocèse de Saint-Albert", datée du 4 janvier.

L'évêque commence par leur expliquer pourquoi il n'a pas permis qu'ils aient en "toute propriété" le terrain concédé par le gouvernement pour y bâtir des églises et des presbytères parce que la loi du Canada ne le permet pas et que la loi s'applique à toutes les religions. Il ne possède pas comme particulier, mais comme Corporation épiscopale, il ne peut ni vendre, ni aliéner cette propriété qui passe à ses successeurs au même titre qu'à lui. Il en vient ensuite au cœur de sa lettre.

On vous fait croire que nous voulons vous latiniser. La preuve du contraire c'est que nous avons fait l'impossible pour obtenir des prêtres de votre rite et parlant votre langue. C'est après bien des démarches que j'ai obtenu le Révérend Monsieur Timkiewiez. Son arrivée au milieu de vous m'a vraiment rendu heureux et j'ai eu bien de la peine de le voir s'éloigner, il s'est éloigné à cause de sa mauvaise santé et parce qu'il ne voyait pas chez ses chrétiens assez de bonne volonté pour lui faire une position convenable. J'ai voulu l'aider avec les aumônes que je reçois pour les missions sauvages, cela a paru l'humilier et il s'en est allé.

L'évêque relate ensuite tous les efforts faits pour obtenir des prêtres ruthènes, y compris le voyage de Mer Pascal en Autriche. Découragé de l'inutilité des efforts faits, il veut "essayer de faire des prêtres de vos enfants". Il a construit à cet effet, à Saint-Albert, et à grands frais, un petit séminaire où l'on se propose d'instruire des jeunes gens. Le séminaire compte déjà un jeunet

galicien et il est à espérer que d'autres s'y joindront. Les fidèles doivent avouer que si on veut les latiniser, on prend les mauvais moyens.

M<sup>gr</sup> Grandin insiste ensuite sur la mauvaise notion qu'ils se font de la juridiction ecclésiastique. Les prêtres ne peuvent exercer le saint ministère qu'après s'être entendu avec lui afin de pouvoir agir valablement et licitement.

Nous y tenons d'autant plus que nous croyons voir que plusieurs de ces Messieurs prêtres Galiciens du rite Grec-Ruthène résidant aux États-Unis vous inspirent une défiance bien pénible contre nous en vous faisant croire que nous voulons vous latiniser, que nous voulons être maître de vos églises pour y placer des prêtres latins malgré vous, tout autant de mensonges; le Pape lui-même ne permettrait pas pareille chose.

Pour vous rassurer complètement sur ce point, je jure ici et fait serment devant Dieu que je ne veux ni vous latiniser ni permettre qu'aucun prêtre de mon diocèse se prête à le faire. Je jure et fais pareillement serment que tout terrain, église ou propriété quelconque obtenus pour les catholiques grecs du rite Grec-Ruthène, seront exclusivement au service des Catholiques de cette dénomination tant qu'ils résideront dans la place. De plus que si nous pouvons avoir des prêtres de votre rite, non mariés, des prêtres dignes sur lesquels nous aurons les renseignements voulus, nous leur confierons le soin de vos âmes, tant qu'ils seront dignes et d'une moralité reconnue, les prêtres latins ne seront chargés de vous qu'autant que nous n'en aurons pas de votre rite. Je dis qu'il faut des prêtres non mariés, parce que dans ce pays ci on ne peut supposer qu'un prêtre catholique dans ces conditions ne serait point entouré du respect auquel il a droit<sup>72</sup>.

### **Nouveaux efforts après dix années d'échec**

Le 9 janvier, le père Lacombe assure Mgr Langevin qu'il est prêt à partir pour l'Europe<sup>73</sup>. En attendant une solution définitive on compte sur les Chanoines réguliers de Dom Gréa dont quelques-uns passeraient au rite ruthène. C'est ce que Mgr Grandin affirme à Mgr Langevin<sup>44</sup> et Mgr Legal au Préfet de la Propagande. Ce dernier dit en outre que l'expérience du passé est telle qu'on n'ose plus demander d'envoyer des prêtres galiciens de rite grec ruthène. Pour l'instant, quelques prêtres polonais du rite latin, capables de parler le galicien, pourraient pourvoir aux besoins spirituels de ce peuple. De plus, on commence un petit séminaire et on espère pouvoir accepter quelques enfants galiciens qui ont des signes de vocation. Un jeune, intelligent et désireux de devenir prêtre, est déjà au séminaire<sup>75</sup>.

Alors qu'il explique encore une fois la situation au supérieur général et qu'il lui dit que l'on compte maintenant sur les sujets de Dom Gréa, Mgr Legal estime que deux congrégations religieuses ne seraient pas de trop pour

subvenir aux besoins et pense même que les Oblats seraient arrivés au but plus rapidement, car les Chanoines réguliers ne peuvent compter que sur des Français pour qui l'étude du Galicien sera extrêmement longue et pénible, tandis que dans la province oblate d'Allemagne on a déjà bon nombre de Polonais et de Silésiens qui savent déjà peut-être quelque langue slave et apprendraient facilement le galicien. On serait prêts les premiers et il est important de gagner du temps car, en ce moment, ces pauvres peuplades sont très exposées à passer au schisme ou à l'hérésie. Enfin, l'évêque supplie le supérieur général de se "rendre à cette nécessité, d'aller fonder une maison de la province d'Allemagne jusqu'en Galicie". C'est de là que viendra le salut<sup>76</sup>.

Cette nouvelle instance n'aura pas plus de succès que les précédentes. D'ailleurs le père Augier n'est pas convaincu de la nécessité ou de l'utilité de faire passer des prêtres au rite ruthène et se demande "s'il ne vaudrait pas mieux amener peu à peu ces pauvres gens au rite latin. Pour les anciens et les hommes faits, ce sera un sacrifice, mais la nouvelle génération n'y regarderait pas de si près et on s'épargnerait beaucoup d'ennuis pour l'avenir. C'est l'avis d'hommes éminents en Autriche<sup>77</sup>."

C'était peu connaître la mentalité des ruthènes et faire peu de cas de l'avis des évêques canadiens; on peut excuser le supérieur général qui se base sur l'opinion "d'hommes éminents d'Autriche," et parce que l'attitude du cardinal Lecochofski semblait confirmer son opinion. À ce sujet, Mgr Langevin se permettait d'écrire à Mgr Grandin, le 27 janvier 1900:

On dirait que ce brave homme de cardinal ne se croit chargé de ces gens-là que par dessus le marché! — Il devrait non seulement autoriser les chanoines à passer au rite ruthène mais aussi payer tous les frais. Il le fait pour d'autres qui ne le méritent pas plus<sup>78</sup>.

GASTON CARRIÈRE, O.M.I.  
*Ottawa, Canada*

(à suivre)

NOTES:

1. Brouillon de lettre conservé aux archives provinciales O.M.I., Edmonton.
- 2 *Délibérations des chapitres généraux*, 1893, p. 53 (archives générales O.M.I., Rome).
- 3 *Missions de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée*, 31 (1893), p. 347.

- 4 Le 11 février 1894 (archives générales O.M.I., Rome, dossier Langevin, A.).
- 5 *Ibidem*, dossier Pascal, A.
- 6 *Ibidem*, dossier Pascal, A.
- 7 Grandin à Souillier, 10 mars 1897 dans *Oeuvres de Mgr Grandin*, vol. 14 (Copie conservée au Centre de Recherche en Histoire religieuse du Canada, Université Saint-Paul, Ottawa).
- 8 *Oeuvres de Mar Grandin*, vol. 14.
- 9 Il s'agit de l'un des deux frères Kulawy, Albert et Jean, alors au scolasticat d'Ottawa. Ils travailleront plus tard tous les deux dans l'Ouest. Rentrés ensuite en Pologne ils sont tous deux décédés en 1941 dans le camp de concentration d'Auschwitz.
- 10 Le scolasticat Saint-Joseph, Ottawa.
- 11 Le 11 mai (archives générales O.M.I., Rome, dossier Langevin, A.).
- 12 Le 18 juin (*Oeuvres de Mgr Grandin*, vol. 11.).
- 13 Le 8 août (archives générales O.M.I., dossier Grandin, V., et *Oeuvres de Mgr Grandin*, vol. 14).
- 14 Dans sa lettre du 30 novembre, monseigneur parle de l'abbé Thistzka.
- 15 Le 21 novembre (*Oeuvres de Mgr Grandin*, vol. 11).
- 16 Le 30 novembre (*ibidem*).
- 17 *Ibidem*, vol. 7.
- 18 Le 2 mai (*ibidem*, vol. 15 et archives générales O.M.I., Rome, dossier Grandin, V.).
- 19 Le 10 mars 1897 (*Oeuvres de Mer Grandin*, vol. 14).
- 20 Archives diocésaines d'Edmonton, Alberta.
- 21 *Missionary Record of the Oblates of Mary Immaculate*, 8 (1898), p. 248 et *Registre des Baptêmes* de la paroisse Holy Ghost de Winnipeg, Manitoba.
- 22 *Missionary Record ...* 8 (1898), p. 357 et *Registre des Baptêmes* de la paroisse Holy Ghost de Winnipeg.
- 23 Le 3 mars 1898 (*Oeuvres de Mer Grandin*, vol. 11).
- 24 Archives générales O.M.I., Rome.
- 25 *Oeuvres de Mgr Grandin*, vol. 11.
- 26 Archives de l'archevêché d'Edmonton. Nosseigneurs Legal et Pascal étaient alors en Europe. Voir aussi Lacombe à Cassien Augier, supérieur général, 25 septembre 1898 (archives provinciales O.M.I., Edmonton).
- 27 *Oeuvres de Mgr Grandin*, vol. 11.
- 28 La compagnie de chemin de fer Canadien Pacifique.
- 29 Archives diocésaines d'Edmonton.
- 30 Archives diocésaines de Saint-Boniface. 31 Le 23 octobre 1898 (*ibidem*).

- 32 Archives diocésaines d'Edmonton.
- 33 Pascal à Tatin (archives générales O.M.I., Rome, dossier Pascal, A.).
- 34 Cyprien Delouche à Mer Legal (*ibidem*).
- 35 Lacombe à Antoine, 7 novembre 1898 (archives générales O.M.I., dossier Lacombe, A.) .
- 36 Langevin à Grandin, 10 novembre 1898 (archives diocésaines d'Edmonton)
- 37 On ne voulait pas de clergé marié au Canada.
- 38 Le 16 novembre 1898 (archives diocésaines d'Edmonton). Il s'agit d'une copie.
- 39 A Mgr Grandin, le 19 novembre (*ibidem*).
- 40 Pascal à Langevin, 28 novembre (archives diocésaines de Saint-Boniface).
- 41 *Ibidem*.
- 42 De démarches?
- 43 A Mer Langevin, 28 novembre 1898 (*Oeuvres de Mer Grandin, vol. 11*).
- 44 Le 1er décembre (archives diocésaines de Saint-Boniface).
- 45 Archives générales O.M.I., dossier Pascal, A., et archives diocésaines d'Edmonton.
- 46 Archives diocésaines de Saint-Boniface.
- 47 *Ibidem*.
- 48 Le père Jean Kulawi, frère du père Albert Kulawi, arrivé dans l'Ouest l'année précédente.
- 49 Le père Albert Kulawi.
- 50 Le 7 janvier 1899 (archives diocésaines d'Edmonton).
- 51 Le 3 février 1899 (*ibidem*).
- 52 *Oeuvres de Mgr Grandin, vol. 11*.
- 53 A Mgr Grandin, le 11 février 1899 (archives diocésaines d'Edmonton).
- 54 Le 8 mars 1899 (archives générales O.M.I., Rome, dossier Grandin, V., et *Oeuvres de Monseigneur Grandin, vol. 14*).
- 55 Le 11 avril 1899 (archives diocésaines de Saint-Boniface et d'Edmonton).
- 56 Le 8 avril 1899 (archives diocésaines de Saint-Boniface).
- 57 Au Supérieur général, 23 avril 1899 (archives générales O.M.I., Rome, dossier Grandin, V.).
- 58 Archives diocésaines de Saint-Boniface.
- 59 Archives diocésaines de Saint-Boniface et d'Edmonton.
- so Archives diocésaines d'Edmonton.
- 61 On ne comprend pas trop quelles sont les dispositions que l'on prête ici à la Propagande. Peut-être y avait-il eu des difficultés entre la Congrégation et la Propagande.
- 62 Archives diocésaines d'Edmonton.



63 *Ibidem*.

64 *Ibidem*.

85 Archives diocésaines de Saint-Boniface.

86 Archives diocésaines d'Edmonton.

87 *Ibidem*.

68 Le 4 août 1899 (*ibidem*).

69 Archives diocésaines de Saint-Boniface.

70 Le 20 décembre 1899 (archives diocésaines d'Edmonton).

71 Voir Legal à Langevin, 26 décembre (*ibidem*); Grandin à Langevin, 27 décembre (*Oeuvres de Mar Grandin*, vol. 11).

72 *Oeuvres de Mer Grandin*, vol. 17.

73 Archives provinciales O.M.I., Winnipeg.

74 *Oeuvres de Mar Grandin*, vol. 11.

75 Archives diocésaines d'Edmonton.

76 Le 15 janvier 1900 (*ibidem*). Le 21 mai, le cardinal Ledochowski avertissait Mer Langevin que le père Poliwka avait eu ordre de rentrer dans son monastère et demandait de lui retirer la juridiction (archives diocésaines de Saint-Boniface) .

77 Le 26 janvier (*Oeuvres de Mar Grandin*, vol. 15).

78 Archives diocésaines d'Edmonton.

# **The Oblate Mission in Hong Kong**

The Oblate province in the Philippines in the mid-sixties demonstrated a remarkable increase in the number of members and missionary work since the mission was first established by seven fathers in 1939. After the war priests from the United States, Canada, Ireland, Holland and Belgium arrived to increase their number. Furthermore there was a constantly growing number of Filipino Oblate fathers and Filipino major seminarians, plus three Chinese secular priests, originally brought to the Philippines as members of a major seminary by the Jesuit fathers when the communists took over China, who a few years after their ordination and work in Philippine parishes had joined the Oblate province.

## **The beginnings of a new mission**

At this time some of the fathers in the province started thinking of establishing missions in other parts of Asia and brought this to the attention of Fr. John Walsh, O.M.I., during his official visitation in 1964. They mentioned Hong Kong to him because of the large number of refugees from communist China who were pouring into the city. Father Walsh therefore brought this matter to the attention of the General Chapter in 1964.

Shortly after the Chapter Fr. Joseph Milford, O.M.I., Philippine provincial, accompanied by Bishop McSorley, O.M.I. of Sulu, visited Honk Kong to discuss with Bishop Bianchi P.I.M.E. the possibility of an Oblate foundation in his diocese.

Bishop Bianchi received them cordially and informed them that he would be delighted to have the Oblate Fathers work in his diocese and almost immediately offered a school and chapel, a quasi-parish as explained later on, to be placed under Oblate administration. The Bishop furthermore informed them that as the number of Oblates in Hong Kong increased so would their pastoral work.

In November 1966 Fr. Michael Molloy, O.M.I. of the Sulu mission was sent to establish the first Oblate foundation in Hong Kong, which was to consist of a secondary school and a chapel. The first year he lived with the P.I.M.E. fathers while he studied Cantonese at the language school and at the same time supervised the construction of the school, chapel and living quarters. He was joined by Fr. Alfonso Carino in May, 1967 and the school and chapel were officially opened in September 1967.

## **The present foundation**

At the present time the mission consists of a secondary school with one thousand and forty students and a parish that serves the people of Ma Tau Wei Estates, To Kwa Wan and sections of Kowloon City.

Only six percent of the total population is Catholic. However in the Notre Dame school approximately sixteen percent is Catholic.

To meet the cost of construction of the building the Hong Kong Government gave an outright grant of fifty percent of the cost and an interest free loan of thirty percent to be paid back over a period of eleven years. The loan is being repaid regularly with the income from the school. The Oblate Fathers had to pay the full cost of the living quarters and Chapel as these are not considered an essential part of the school building.

Twenty five percent of the salary of the Oblate Father who is Principal and Supervisor is paid by the Government. Furthermore twenty five percent of the salaries of the Oblate Fathers teaching in the school, and likewise of all the teachers is paid by the government.

At the present time negotiations are under way, and seem most certainly to succeed, to change the status of the school into what is called "A Fully Aided School", which means that the government will pay the full salaries of the Oblate Supervisor-Principal, the Oblate Fathers engaged in the school and all the teachers. This is expected to be implemented in 1974.

The government likewise gives a monthly subsidy of two hundred H.K. dollars for each classroom to be used for janitorial services and repairs. There are twenty classrooms, eight special rooms and a hall.

## **The parish**

This is not a canonically instituted parish at present. However all parish facilities are offered to the people in the area except that of the marriage rite due to a government regulation which stipulates that all marriages must be performed in an independent church building. At the present time this "parish" is within the parish limits of St. Teresa's Parish. However these Fathers give every bit of cooperation possible because St. Teresa's cannot cope with all the Catholics within its stipulated parish boundaries.

Masses are held in the school hall which seats approximately between four hundred and four hundred and fifty people. There is a Mass on Saturday at eight o'clock in the evening and four Masses on Sunday and the auditorium is usually comfortably filled for the Masses.

There are permanent confessionals in the auditorium and a permanent parish office on the second floor. The parish also has two other rooms set aside for its permanent use, a meeting room and a credit union office.

The parish also has seven active societies which serve nearly all sectors of the parishioners. It is in fact, though not in name, a regular functioning parish.

All infant baptisms are performed at St. Teresa's parish church. However over the past few years there have been between forty and sixty non-infants and adults baptized each year in this parish. For all those who receive instruction for baptism in this parish are baptized here.

### **Next foundation**

A foundation similar to the present one at Ma Tau Wei is to be set up at To Kwa Wan, on the waterfront of the harbour,

about a ten minute walk from here. The first building will be a Primary School which will be bi-sessional with approximately eleven hundred students in each session.

The building is subsidized eighty percent by the government, leaving the Oblate Fathers to pay the twenty percent balance. However negotiations, instigated by the government, are under way to change the status to a "fully aided school" so the government will pay one hundred percent of the construction cost. It has already been agreed between the Oblate Fathers and the government that the government will pay one hundred percent of the salaries of Oblate Fathers and teachers engaged in this school. The cost of the living quarters on the roof however will be paid in full by the Oblates.

The pilings for this building are finished and the actual construction, it is hoped, will begin in December and classes will be open for some students in September 1974.

Adjoining this building, actually physically attached to it, will be a secondary school. The land for this building has already been designated and approved by the government. Formerly this school was planned for 1976. However this year the government has announced that it will not have bi-sessionalism in the secondary schools as proposed by members of the Education Departments as a means of giving class room space to the ever increasing number of students. Instead the government will undertake the construction of a large number of schools as quickly as it can over the next few years. Therefore with this new government policy it is expected that this proposed secondary school will be constructed perhaps sooner than expected.

It has already been stipulated by the government however that this secondary school will be one hundred percent subsidized, which means that 90% of construction costs and all salaries of the Oblates and teachers will be paid from government funds.

### **Parish of next foundation**

There will be a parish at To Kwa. Wan similar to the one at Ma Tau Wei. The late Bishop Hsu indicated that he wanted a fully independent parish run by the Oblate Fathers in this area but as there is no land available for an independent church building at the present time then the plan cannot be implemented. However with the thousands of people in that area and with the two complete schools the parish should get off to a very auspicious beginning.

### **Reason for schools**

The Oblate Philippine mission has over the past many years proven that beyond doubt the tremendous value of schools in developing that mission. However at the present time it seems that it is going beyond schools, getting more involved in social work, mass media and other forms of the apostolate and is seriously rethinking its policy on schools and will perhaps not open any more new schools.

However the Hong Kong mission is still at the former school level of the Philippine mission and consequently is deeply involved in education.

It might be said however that the church here must be involved in school work for it is practically impossible for it otherwise to acquire any land or building for a church. In the highly dense population areas of this city nearly every square foot of land is occupied by high rise apartments, office buildings and factories. The government will not give land for a church, but it does make land available for the construction of schools. Thus if the church wants a parish in a certain area the only possible way to do this is to have it in conjunction with a school on land granted by the government.

Another important reason for the church to be involved in schools is the tremendous increase in population over the past fifteen or twenty years. The population of Hong Kong has risen from around one half a million in the fifties to over four million in 1973. This great increase was due to the sudden influx of refugees from China due to the rise of communism. This proposed a real problem to the government for hundreds of thousands of refugees were living in squatters huts all over Honk Kong.

The government, in order to give them decent living conditions,

undertook the greatest housing project in the world, and constructed the Resettlement Estates. A resettlement estate is a group of apartment houses to one estate, that range in height from seven floors, the older estates to as high as twenty or twenty five floors, in the newer estates. The population of these estates, depending upon the number and height of the apartment blocks, may range from fifty thousand to over one hundred and twenty thousand. To date the government has settled just under two million people in these flats. Furthermore the government has just announced that it will resettle one million, eight hundred thousand people in new flats over the next ten years. This means giving adequate housing to those not yet settled in the estates and also taking hundreds of thousand from out of the old resettlement blocks built in the early sixties, which are cramped and have common toilets and washrooms and are deteriorating rapidly and putting them into new resettlement estates.

It has been the plan of the church in Honk Kong, and was repeated often by the late Bishop Hsu, of having a school and parish facilities in every estate. The school and parish would then serve as a Catholic and social centre and would offer as many Catholic and social services as possible to the people of the estate. Bishop Hsu spoke of this himself to Father General during his visit here and further requested the Oblate Fathers, through Fr. Hanley, to take two or three more schools in the estates.

This school and parish in the estate is important for the further reason that often there is only one Catholic to a family and it is essential for him to have a Catholic community to join in his own area for his development as a Christian.

But government housing projects are not the only ones in this city. Along with these private developers have constructed thousands of other blocks of apartments for those able to pay a higher rent than demanded in public housing for a slightly larger living space. The residents of these blocks account for about another million of the population.

The role of the school then becomes obvious in these densely populated areas. It serves as a very convenient point of contact with the people of this non-christian society and is at the present

time, and most likely will be for years to come, an essential starting point for a missionary work in Hong Kong.

The mission therefore is not strictly a school operation but rather it uses the school as a base for instituting regular parish and missionary activity, as has been so well exemplified by the Notre Dame School at Ma Tau 'Wei. The

particular area where the Oblates are today in Kowloon has been rated as having the highest population density in the world and it has been proven by past missionary effort that the most effective way of establishing a friendly relationship with this mass of people is through the schools.

### **Proposed youth center**

Over fifty percent of the entire population of Hong Kong is composed of youths under twenty one years of age. And these young people are living in a tremendously over crowded city where land is extremely scarce and the results is that there is very little space for any adequate recreational facilities. And not even the schools can supply this space as evidenced by our own school whose entire recreational area consists of just one basketball court, and this for over one thousand students. Furthermore their homes in the resettlement houses are so small that they must of necessity go out of these cramped quarters for any social or physical recreation.

The proposed youth center is intended as a small measure of relief for these youths jammed into the concrete jungles of Kowloon.

However it is further intended, and perhaps more important, as a center for the youth groups to hold their meetings, seminars, retreats and other group activities. And the director of the youth center, an Oblate, will himself organize many of these meetings and recreational activities.

However the basic idea behind the youth center is the same as that of the schools, it is a point of contact with the youth, who, composing over fifty percent of the population, must be considered as one of the essential goals of our missionary thrust.

The site is at Fanling and only about a three minute walk from the railroad station so is ideally situated for easy and cheap transportation. It composes about two acres of land and will have playing fields, sports equipment, facilities for outdoor cooking at picnics, recreational room, a small library and enough open space left for walking and lounging. The proposed building will have quarters for the priests, a small chapel and limited sleeping quarters for retreats and seminars.

Each weekend and holiday thousands of students and young workers go by train and bus into the New Territories seeking surcease from the crowded and distracting living conditions of the housing estates. The youth center would certainly be a major attraction to many of them.

## **Religion and culture**

It is a popular misbelief that Buddhism is the religion of the Chinese people. This is not so. Buddhism has been merely a fringe religion of China since it was first introduced into the country many centuries ago and has never really been taken up as a religion by the vast majority of the people.

However the Chinese are a naturally religious people as demonstrated by their devotions to their many gods, such as the household gods, the gods of health, the gods of wealth, gods of happiness etc. But such religious practices have not been considered as something deeply and seriously religious but seem to have been taken up and followed by the people as one of their many traditional and valued customs. Their devotion to ancestors seems to have a much more deeply rooted religious sentiment than any devotion to the many gods on their calendar.

In fact writers, historians and observers in China have agreed that Christianity has had a greater influence on the life in China as a whole than has Buddhism.

Here in Hong Kong there are a number of Buddhists and there are some Buddhists temples, monasteries and also a few Buddhists schools. But Christianity with its many schools, churches, social organizations, hospitals, etc., has had a greater impact on life in general than Buddhism.

The Chinese people have over the long centuries of their cultural development assimilated many customs and traditions of many religions without making any particular one of them their own. They remain so today, still open and disposed to religious influence. This in turn creates a favourable condition for the work of evangelization of the church.

The majority of the people in Hong Kong are of Hong Kong birth. Most of these and the greater part of the immigrant population originate from Kwangtung Province all over Hong Kong. They are living in overcrowded conditions. They no longer have the stable and strong provincial, village and family ties they had years ago and as a result are losing many of the traditions that were associated with the former closely knit family and village structures in old China. As a result many of the young are growing up with only a sketchy knowledge of traditional Chinese values that were ultimately based on the strong ties that bound the extended family and on the ties generated by decades of living in the same village and the same province.

The young people then are even more open than the old generations to new religious and cultural influences. This is seen in the ever increasing



number of youth that are attracted to the various school, educational and evangelization programs of both Catholic and Protestant missionary groups in this city.

### **The years ahead**

Honk Kong is a city of over four million people crowded into a rather limited area. At present it could be said that the church is fairly well established here with its schools, parishes, hospitals, social centers etc., but at the same time it is limited in its growth capacity because of the acute shortage of priests and religious. The future of the church in Honk Kong, as in any industrial, metropolitan center of the world, depends primarily upon a group of dedicated priests and religious to reach out to the millions who are in real need of love, compassion and sacramental grace that only the church can offer.

Learning Cantonese is a must for any member of the mission to Honk Kong. There is a very fine language school just a few

blocks from the school and its two year course gives an adequate working knowledge of the language. This can be supplemented by further self study and a few hours a week with a tutor.

When speak of or plan any Oblate work among a foreign people then it is obvious that we intend that the Oblates so engaged should learn the language of the people. If a missionary cannot communicate with the vast majority of the people that he is sent to serve, then no amount of zeal or piety or physical effort can make up for this deplorable lack of the first requisite of a missionary, a knowledge of his people's language.

In the not too distant future the Oblate Fathers' mission will consist of three schools, two parishes and one youth center.

We have many plans for the future, but the realization of these plans will largely depend on more Oblates coming to join this mission, to continue the present and open new areas of future apostolic works. In a world where one person in five speak Chinese, it is our conviction that more of the Church's missionary concern and trust be focussed on the Chinese people. They are an industrious, imaginative and talented people among whom it is a great joy to work.

The Oblate mission in Honk Kong appeals to young Oblates throughout the world to join with them in the apostolate to this vibrant city on the threshold of a vast and fascinating country that is gradually opening its doors again to other cultures and influences. If any Oblate would like to know more

about this mission, we or any of the Fathers here would be glad to help.

MICHAEL MOLLOY, O.M.I.  
CUTHBERT BILLMAN, O.M.I.  
*51 Shing Tak Street  
Ma Tau Wei, Kowloon  
Hong Kong*

## **Résumé**

Histoire, description et projets de la mission oblate de Hong Kong. Mission fondée en 1967, par le P. Michael Molloy de la mission des Philippines, à la suite d'une demande présentée par le P. Walsh au Chapitre de 1964,

La mission comprend une école secondaire de 1,400 élèves et une desserte paroissiale. Les coûts de construction de l'école furent en partie défrayés par le gouvernement qui assure en plus le quart du salaire des professeurs oblats.

La paroisse n'a pas encore de statut canonique, mais comme quasi-paroisse, elle assure tous les services essentiels à l'exception de la bénédiction des mariages.

On prévoit la construction de deux nouvelles écoles et l'établissement d'une autre paroisse dans le quartier du port.

Un mode d'insertion missionnaire par l'école pourra sembler à certains démodé. Dans une ville surpeuplée comme Hong Kong, où il est pratiquement impossible d'obtenir autrement le moindre espace de terrain, ce mode d'insertion apparaît actuellement comme le seul possible. Ajoutons que le nombre considérable d'immigrants et de réfugiés de Chine communiste qui atteignait 4 millions en 1973 met le problème de l'éducation au rang des priorités pastorales pour l'Église de Hong Kong. Surtout si l'on considère que plus de la moitié de la population se compose de jeunes de moins de 21 ans.

La mission se propose d'ouvrir sous peu un "Centre de jeunes", dans le même sens qu'elle accepte des écoles: établir des liens avec la jeunesse pour réaliser les objectifs de la visée missionnaire. (P.N.)

## Mary and Oblates Today

Ten years ago this coming November, Pope Paul VI and the Council Fathers of Vatican II published the *Dogmatic Constitution of the Church*. The document's final chapter is entitled: "The Role of the Blessed Virgin Mary, Mother of God, in the Mystery of Christ and the Church". Within this section of the Constitution we find a clear presentation of the Church's teaching about the Mother of God. In simple words, Mary is closely connected with the Church.

On February second of this year, 1974, Pope Paul issued another important paper on Mary. Bearing the title: *Marialis Cultus*, its aim is three-fold. In the introduction the Holy Father states: "we wish to dwell upon a number of questions concerning the relationship between the sacred liturgy and devotion to the Blessed Virgin (I) , to offer considerations and directives suitable for favouring the development of that devotion (II) , and finally to put forward a number of reflections intended to encourage the restoration, in a dynamic and more informed manner, of the recitation of the Rosary, the practice of which was so strongly recommended by our predecessors and is so widely diffused among the Christian people (III) .<sup>1</sup>

Mary shares a vital role in Oblate life. Eugene De Mazenod, the Founder of the missionary group commonly called "the Oblates", insisted on this fact. In 1882, four years before they received the Church's full-approval, young De Mazenod enshrined at his Aix, France headquarters a statue of Mary which would eventually become known as the "Oblate Madonna". His religious family's *Constitution and Rules* contain four Latin words which codify the role of Mary in each Oblate's life: "Semper in Matrem habebunt" — they will always look upon her as their mother.<sup>2</sup> Pope Leo XII in 1826 not only approved De Mazenod's new Institute but also gave it an official title: Oblates of Mary Immaculate. Later the Founder would travel to Rome for the definition of the dogma of the Immaculate Conception in 1854. Thereafter December 8th, the Feast of the Immaculate Conception, would become the Oblates' principal liturgical celebration in honor of Mary.

De Mazenod and his successors preach the Gospel of Jesus Christ. Wherever they work, Mary is pointed out as a model-believer. Moreover, as the mother of Jesus she is presented as a spiritual mother of all Christians who are brothers and sisters of her Son by reason of their baptism. A quick look at the Oblate mission territories will show how Mary participates in the pro-

clamation of the "Good News" of salvation. Two of North America's most visited religious sanctuaries, Our Lady of the Cape (Three Rivers, Canada) and Our Lady of the Snows (Belleville, Illinois) , are Oblate-staf fed. Across the Pacific Ocean in the Phillipine Islands, Bishop Gerard Mongeau, O.M.I. and his Oblate team have established a university, over twenty high schools, three colleges, a radio station, printing press, and hospital all named "Notre Dame", Our Lady. These are just a few examples.

In today's world the cultures of men are experiencing rapid changes due to technology, secularization, personalism, and mobility. Not surprisingly religious beliefs and practices are being affected. Devotional spirituality, once unquestioned in its substance and actual practice, is being re-evaluated, especially by the youth. Devotion to Mary is no exception.

Statues of Mary which depict her as a woman standing on a cloud with a crown of stars around her head nowadays frequently cause a laugh. Invocations such as "Star of the Sea" or "Seat of Wisdom" communicate little or no meaning. The traditional notion of motherhood is shifting. No longer solely the guardian of the family home, a mother is often forced by circumstance to be a bread-winner and the decision-maker for her offspring. When a combination of these factors leads to a domineering, overly protective and nagging mother, her children sometimes become rebellious, frustrated, and insecure. It is hard for them to understand the love and goodness of the Lord's mother when they have never known such maternal care and concern in their own lives. Occasionally candidates considering the possibility of joining the Oblates experience difficulties in seeing Mary's place within the Institute and/or the Church. The problem is very real.

Does the aforesaid mean that Oblates have reached a point in their history where they must give up their connection with Mary? Should Marian devotion be phased-out? Or, are there a number of other possible "new avenues" by which Oblates of our times can approach Mary?

Mary's role in Oblate life is far from being passé. 'While many Oblates continue to use and encourage traditional devotions like the rosary in her honor, other are searching for different — and hopefully more helpful — ways to express their affiliation with her.

One of the perennial "new avenues" to Mary is Sacred Scripture. Pope Paul underlines this in *Mariialis Cultus*. In the Gospel accounts we can come to appreciate the depth of this person, Mary. The prayerful pondering of the texts will tell us a great deal about the woman whom God chose to be the mother of His Son. We will find a woman of character and strength. Much has

been written about Mary's sorrows, purity, humility, and faith-response to God. She is, indeed, the "handmaid of the Lord" who gave her flesh and blood to Christ at his entrance to our world. "Physically mother of Christ the Head, Mary is spiritually mother of the members of Christ. She is mother of all men, for Christ died for all. She is especially the mother of all faithful, or as Pope Paul proclaimed during the Second Vatican Council, she is "Mother of the Church."<sup>3</sup>

Perhaps past stress on the role of Mary's motherhood is one of the explanations for the current credibility gap toward her. Mary's intervention at the Wedding Feast of Cana is pointed out as a "proof" of her intercessory role. That fact is here neither down-graded nor disapproved. However, a certain unfortunate "mother-image" has sometimes emerged in piety which makes Mary into a universal problem-solver and wonder-worker. This is precisely an example of what "turns-off" some believers today.

There are four aspects in Mary's life which Oblates might take up for consideration and prayer. They are: Christ-bearer, Contemplative, Openness to the Holy Spirit, and Faithfulness. Each of those Scriptural themes can help deepen one's love and appreciation for Mary. At the same time an Oblate might find them helpful in responding to God in his own life.

### **Christ-bearer**

Mary was the first Christ-bearer. She placed herself at the service of His Human life on the day of the Annunciation. Mary's entire being was made available for Christ's presence and development. She shared this presence with others. We can picture her journey to serve the aging Elizabeth, and hear this woman's greeting to Mary: "Blest are you among women and blest is the fruit of your womb."<sup>4</sup>

Oblates are called to be Christ-bearers. By their act of oblation they give their "whole" selves, spirit and flesh, to the service of the Lord. Their personal life-style, principles, and convictions rooted in the Gospel are meant to bring Christ to men of today. De Mazenod put forth these ideals in the Preface of the O.M.I. *Constitutions and Rules*: "How vast the field that lies before them! How important and holy the task they are to perform! It is supremely important and even imperative that we bring back to the fold the multitudes of sheep that are lost, that we teach degenerate Christians who Christ is, that we seize them from the power of Satan, and guide them to the ... way that leads to life. We must leave nothing undone to extend the empire of Christ ..."<sup>5</sup>

## **Contemplative**

Mary was contemplative. The word "contemplative" might put us off because it usually suggests a cloister. Oblates are apostolic priests and Brothers. Yet, contemplation means "to view or consider with continued attention." Mary listened to and gave continued attention to the direction of God in her life. The fact that Mary treasured the reactions of the first people to visit the infant Christ and reflected on this in her heart, is presented to us in the gospel account of St. Luke (2:19). Some twelve years later upon finding the youthful Christ in the temple of Jerusalem, she hears not an excuse for the anguish He might have caused her but rather: "Did you not know I had to be in my Father's house?"<sup>6</sup> The same writer then adds: "His mother kept all these things in memory."<sup>7</sup>

Apostolic men are called to be attentive to the word of God, to listen to it, to assimilate it, and to interiorize it. In this sense an Oblate, like Mary, is a contemplative. "In daily and prolonged mental prayer, he will allow himself to be molded by the Lord, in order to conform to his inspirations, and fulfill the life-giving requirements of the Kingdom."<sup>8</sup>

## **Openness to the Holy Spirit**

Mary was open to the action of the Holy Spirit. Without her receptivity, she would not have been favored with such a great Gift.

The same Holy Spirit is acting in the world of today and more specifically in our own lives. Sometimes we are fearful of receiving the Spirit. There is an inner dread of what might follow. Our way of doing things or our way of thinking might be challenged. Certainly the direction of Mary's life changed after her "yes" was spoken at Nazareth. Of all the considerations of Mary, her openness to the action of the Holy Spirit is the one which disturbs believers most. How about ourselves?

The *Constitution and Rules* of the Institute state for each Oblate: "Instructed by the word of God he will contemplate the action of the Lord in the world, discerning the signs of the times and the beckonings of the Spirit in all events."<sup>9</sup>

## **Faithfulness**

Our final consideration of Mary is her faithfulness. Mary remained faithful to the Lord.

The Evangelists tell us little about Mary's everyday dealings with her Son. But there is one particular happening which is worth remembering. Once

when Jesus was teaching in a house ... his mother and his brothers arrived, and remaining outside sent in a message asking him to come out to them. A crowd was sitting round and word was brought to him: 'Your mother and your brothers are outside asking for you.' He replied, "Who is my mother? Who are my brothers?" And looking round at those who were sitting in the circle about him said, 'Here are my mother and my brothers. Whoever does the will of God is my brother, my sister, my mother.'<sup>10</sup> The response we see here at the presence of His mother is hardly one we would anticipate. Yet, at the time of the crucifixion when Jesus had been abandoned by most of his disciples and fair-weather friends, Mary stood at the cross on Calvary.<sup>11</sup> She remained faithful to the end.

An Oblate today will find little fame, success, or ease in following Christ and spreading His love for mankind. The Lord never promised these consolations to anyone. Christ simply asks each Oblate day in and day out to remain firm, like Mary, in his faithfulness to Him and His Church.

CHARLES BANKS, O.M.I.\*  
*Rome, Italy*

NOTES:

1 Apostolic Exhortation, *Marialis Cultus*, of His Holiness, Paul VI, Typis Polyglottis Vaticanis, 1974, p. 11.

2 O.M.I. Constitutions and Rules, Art. 61.

3 *Behold Your Mother*, Woman of Faith, A Pastoral Letter on the Blessed Virgin Mary, National Conference of Catholic Bishops, November 21, 1973, U.S. Catholic Conference, Washington, D.C., 1973, Paragraph 70.

4 Luke 1, 42.

5 Preface of O.M.I. Constitutions and Rules, p. 4.

6 Luke 2, 49.

7 Luke 2, 51.

8 O.M.I. Constitutions and Rules, Art. 59.

9 O.M.I. Constitutions and Rules, Art. 56.

10 Mark 3, 31-35.

11 John 19, 25.

\* From the Southern U.S. Province, the author is a current member of the Studium Generale. He attends the Institute of Spirituality at the Pontifical Gregorian University in Rome.